

درہ اللہ رانی
۱۳۱۶
۳۲ علی

درہ القادریانی

RECORDED 1937

مرزا غلام احمد مسیح قادیانی کے ان اعتقادات فاسدہ اور الہام پر مدد ورائی اصلاح
جو انہوں نے بیسی بی الہ کے متعلق اپنی کتابوں میں لکھے
۱۳۱۷ مصنفہ

عالم نبیل مولوی محمد حمید اللہ خان صاحب درانی المجدوی نقشبندی

۱۳۱۸
دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

فہرست مابین کتاب درۃ الدرائی علی رۃ القادیانی

صفحہ	مضمون	نمبر	مضمون
	تہنید	۴-۲۵	مذہب اربعہ کے بکشت ہونے اور منہ
۱	شیخ شمس کو اپنے فطرتی جذبہ کے مطابق خواب		امام اعظم کے بیان میں۔
	نیک ہو بیڑا اپنی ارادت میں مدد پہنچتی رہی ہے	۵	مذہب قادیانی صاحب۔ دربارہ الہام حقیقت
	قادیانی صاحب سے پہلے ہی چند اشخاص نے		جبریل و کشف اولیاء اللہ۔
	قادیانی کی مثل عیسیٰ موعود اور مرسل من اللہ ہونے	۱۰	یوحنا قادیانی صاحب الہام شیطانی اور الہام
	کا دعویٰ کیا۔		رحمانی کا معیار۔
۲-۵	قادیانی صاحب کے سرگروہ محمد بن عبد الوہاب	۱۱	حضرت صدیق عتی اللہ عنہ کے کشف کی سوا
	بخاری کا مذہب اور وہ عرب اور ہند اور پختا		کسی دوسرے کا کشف سقوط غنیمین۔
	بین کیونکہ پہلا دوس کو پورے تاریخی واقعات	۱۲	چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تہو۔
۵	قادیانی صاحب نے اپنے فطرتی جذبہ سے ہی	۱۳	ائمہ مذہب ہی دراصل علوم وحی وغیرہ میں سوال اللہ
	اپنے اسلاف کا مشتبہ طریقہ دعوت اختیار کیا		کے وارث ہیں۔
۶-۷	قادیانی صاحب کے پذیر شرک فی النبوۃ کے	۱۴	امام ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب ہی قیامت تک رسکا
	دعاویٰ اور وجہ تالیف کتاب ہذا		اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام ہی منہجے سوتید اور
	مقدمہ اول		مستبث ہوں گے۔
	براہین احمدیہ کی وجہ تالیف اور اوس میں	۱۵	امام ابو حنیفہ کا مذہب اور اویں کو عیسیٰ روح اللہ
	لوں کے فطرتی جذبہ کا ظہور		سے بہتاد کے درجہ علیا میں مناسبت
	مقدمہ دوم	۱۶	قول بن حزم کا ائمہ مذاہب کی طرف سوال چاہی
۹-۲۵	سچا قصد اقت۔ الہام و کشف۔ اور ائمہ		میں نہا کی نسبت کرنا گمراہی ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	ائمہ نے احکام حلیت اور حرمت قرار دیں اور کد اور کشف صحیح سے ادراک کئے۔	۲۵-۳۰	قادیانی صاحب کے الہامات آیات مجذبات کی بنیاد پر
۱۷	ہر مجتہد کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے	۲۵	قادیانی کی مسجد اور چوبارہ بیت الحرام ہے
۱۸	ہر مجتہد نفس الامر میں صواب پر ہے۔	۲۶	قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی و مشاہد
۱۹	حقیقت کشف کے نقل کریمین قادیانی صاحب کی تفسیر	۲۷	قادیانی صاحب پر وحی اتری ہے۔
۲۰	نبی اور ولی کے الہام میں مستور غلطی ہے	۲۸	قادیانی کی وحی (قرآن کی طرح) منکولہ اور منقطع
۲۱	قادیانی صاحب کے الہامات میں تناقض اور وسوسہ شیطانی خود بقول قادیانی مخصوص	۲۹	قادیانی اور زوجہ قادیانی کو حبس کی بشارت
۲۲	صیسی نبی اللہ کے دوبارہ آنے میں۔	۳۰	قادیانی کے مرید غذاب اور بکا محفوظ ہیں
۲۳	توفی کے معنی خود قادیانی نے رفع اور اتمام کے	۳۱	قادیانی رحمۃ للعالمین ہے۔
۲۴	الہامات بیان کئے۔	۳۲	قادیانی کسی کام کا مواخذہ نہیں۔
۲۵	قادیانی نے اپنے الہامات مختلف مان لیا	۳۳	جو آیات قرآنی کہ قادیانی پر تری ہیں بقول
۲۶	بقول قادیانی چار سو نبی کی الہامات شیطانی و وسوسہ	۳۴	بٹالوی وہ قرآن نہیں۔
۲۷	جل فارس سے مراد ابو حنیفہ ہیں نہ قادیانی	۳۵	قول بٹالوی وہ خدا کا کلام نہیں جس کا مشکل
۲۸	امام ابو حنیفہ کی حضرت صدیق اکبر سے تشبیہ	۳۶	شیطان یا فرعون ہے۔
۲۹	اور حقیقت مذہب حنیفی	۳۷	تمام قرآن حسد کی کلام ہے۔ اسکا ثبوت
۳۰	اصحاب ابی حنیفہ سے کوئی قبول امام کے	۳۸	مقدمہ چہارم
۳۱	قول سے باہر نہیں۔	۳۹	قادیانی صاحب کی رسالت اور فون کی فطرت
۳۲	وجود ہر شے اور ملائکہ میں خود قادیانی کے	۴۰	حضرت مسیح کی فطرت و متشابہ اور متحد ہے
۳۳	اقوال میں تحالف	۴۱	حضرت مسیح دوبارہ دنیا میں جسمانی طور پر
		۴۲	آئینہ گاہ دین حق کا سب سے نیون پر غلبہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	آیہ ارسل رسولہ بقول قادیانی اوس کے نزول کے وقت ہوگا۔	۳۹	قادیانی حسب دعویٰ تشابہ فطرت میں سچے نہیں
۳۱	غلبہ دین حق حسب وعدہ قرآنی خلفائے ثلاثہ کے وقت پورا ہونیکا ثبوت	۴۰	حدیث عمار و امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کی شرح
۳۲	محمود غزنوی اور عیسیٰ بن مریم کے آنیکا پیشگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی	۴۱	بازید بٹھائی کا عیسوی المشرک ہونا اور ایک جیتے کو قتل کر کے زندہ کرنا
۳۳	۲۔ قادیانی کا دعویٰ تشابہ فطرت باسج اور عیسیٰ نبی اللہ کی نظری صفات حسب قرآن کریم۔	۴۲	حدیث العلماء و رشتہ الانبیاء کی شرح۔
۳۴	قادیانی کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اپنے باپ یوسف نجار کے ساتھ نجاری کا کام کرتا تھا۔	۴۳	ابلی ذر سے زیادہ ترکوی عیسیٰ سر زبد میں شہین اتحاد طینت کو ثمرات اور حقیقت
۳۵	عیسیٰ نبی اللہ کے ہجرات کا ثبوت قرآنی	۴۴	مقدمہ پنجم خدا کے وحی میں مختلف ہونے کے میان میں
۳۶	قادیانی حسب کا معجزات عیسیٰ سوا نکار کرنا اور اوسکو سمریزم کہنا۔	۴۵	بقول قادیانی عذاب کے وعدہ میں تخلیق سستہ لکھ
۳۷	قادیانی صاحب کا عیسیٰ کی پیشین گوئیوں کو محبوب الحقیقت کہنا اور اوس کا جواب	۴۶	قادیانی کے قول تخلیق دعویٰ کا جواب اور قصہ یونس نبی۔
۳۸	عیسیٰ نبی اللہ کی عمر عیسیٰ کا قیامت کے قبل آنا آیہ ان من اهل کتاب الا لیؤمنن بہ سے ثابت ہوتا۔	۴۷	ابنیا کے خطرات سے شیطانی خطرہ اور اٹھا دیا جانا ہے اسکا ثبوت۔
		۴۸	قول قادیانی کہ محدث کا اہم قطع ہوتا ہے اور اوس پر ہی شیطانی خطرہ بلا توقف اٹھایا جاتا ہے
		۴۹	مقدمہ ششم ہمارے نبی صلعم کے اجتہاد اور وحی اور غیر محدود علم
		۵۰	قول قادیانی کہ ہمارے نبی صلعم نے اجتہاد میں میں خطا کی اور وحی کے غلط معنی سمجھے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	حقیقت نبی اور علوم نبی صلعم -		اور مہدی موعود ساتھ ہوں گے۔
۵۰	نبی کی صورت بشریہ اور انبیا بشر مشکم اور ملت	۴۷	مہدی کے ظہور کی علامات -
	مشکم کا بیان -	۴۸	مجددات ثانی رض کے وجود کی بشارت -
۵۱	آنحضرت کا لہیان اور دل کی بر حالتین	۴۸	وصدقہ الوجوب کے قابل و مودیہ اور علماء و فاضلین
	بیداری اگرچہ آنکھ سے ہوتی ہو -		کا مذہب اور محکمہ -
۵۲	آنحضرت کا علم تفصیل ملک و ملکوت کی تہ	۴۳	طاہرین مہدی کی پیشگوئی -
۵۳	آنحضرت کا قیامت تک کے معجزات و افعال آگاہی	۴۳	آنحضرت کا کوئی فعل ان کے علم کے خلاف نہ تھا
۵۴	خلافت کے بعد سلطنت -	۴۴	اجتہادات آنحضرت کے متعلق قادیانی کے
۵۶	خلافت ابوبکر رض کا ثبوت -		تخلیہ کے جوابات -
۵۷	دجال مہرود کا خروج اور اس کا ثبوت -	۴۵	بضع کے لفظ کی تحقیق -
۵۹	دجال مہرود نے زمانہ طلوع نبی سے اس وقت	۴۶	طول یہ کے معنی -
	نہاں کیوں خروج نہ کیا -	۴۷	ابن صیاد کے متعلق آنحضرت کا علم -
۶۰	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کا ثبوت بحديث اہل بیت		ہجرت از مدینہ کا خواب -
۶۲	عیسیٰ نبی اللہ کی قبر جاری رسول اللہ کی قبر کے	۴۸	انبیاء علیہم السلام بالکل حوارج الہی ہیں -
	ساتھ مدینہ منورہ میں ہوگی -	۸۰	حدیث تائید سیر النخل -
	غیر قرآن و تائید کے خروج کی پیشگوئی اور ان کا مذہب	۸۱	قصہ اٹک بین تردد کا سترہ اور مہر آنحضرت کا بیان
۶۳	فرق قادیانی اور پیغمبر کے متعلق پیشگوئی -		مقدمہ معتمد
۶۴	دجال مہرود کے قبل تیس دجال کا آنا -	۸۲-۸۳	روح انسانی کی حقیقت اور عالم ارواح اور
	قادیانی کا دعویٰ رسالت و نبوت -		عالم مثال اور ارواح کے اعمال اور تعدد مثال
۶۶	عیسیٰ نبی اللہ کے لئے کاج کر لیا اور کھجور		اور اجساد و مشا اور جسم کی رفع برسات کے ثبوت میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۳	قولِ قادیاںی کہ روحِ رحم کے اندر کے پانی کا	۹۷	اولیاء اللہ کا بعد از مرگ کلام کرنا۔
	کیڑا ہے جو اوس سے پیدا ہوتا ہے۔	۹۸	آنحضرت کی قبر مبارک سے اذان کی آواز آتی رہنا۔
۸۵	روح انسانی عالمِ مر سے ہے اور لامکانی ہے		ایک شہید نے حضرت عثمان کے سامنے بعد از مرگ کلام کیا۔
	اور اسکو بدن انسانی سے وہی نسبت ہے جو		شہید کے بدن سے بعد از زمانہ دراز خون نکلتا۔
	جو خداوندِ عالم کو عالم سے۔		ارواح کا ابدانِ عرصی کیسا تہہ آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۸۶	روح کے بحالت بالغہ پیدا ہونے پر اجماع		ایک ولی اللہ کا جنازہ آسمان پر اٹھایا گیا۔
	اہل کشف اور وہ جہاں سے دو ہزار برس پہلے پیدا ہوئے	۹۹	عمر بن زبیرہ کا آسمان پر اٹھایا جانا۔
۸۸	حدیث کنت نبیا و آدم بن الريح والحمد للہ	۱۰۰	عیسیٰ نبی اللہ کا آسمان پر اٹھایا جانا
۸۹	عالم مثال کا ثبوت اور ایک لاکھ آدم کی حقیقت	۱۰۱	کوئی خاص فضیلت نہیں رکھتا۔
۹۱	ارواح اولیاء اللہ کا تجدد ہو کر مشغول اعمالِ عظیمہ		طلحہ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت نے فرمایا کہ ملائکہ تجھ کو آسمان پر لیجاتے
۹۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھتا۔ اور		عیسیٰ کے زعم پر قادیاںی کا تسخیر۔
	اور اوس کی حقیقت۔		آسمانوں سے ماں دہاؤں کرتا۔
	اولیاء اللہ کی روحوں سے ہر شے ازاد طلب۔	۱۰۲	انسان کا دل بغیر کھانے پینے کے زندہ رہ سکتا ہے
	شفاعت کا ثبوت۔	۱۰۳	حضرت عزیر کا سو برس تک بغیر حیات ہونے کا شریعت پر بیان
۹۳	روح کی فلسفی اور واقعی طور سے حقیقت اور	۱۰۶	صحابہ کہتے تھے کہ کئی سو برس تک بغیر کھانے پینے کے
	ماہیت کا بیان۔		پینے کے قرآنی ثبوت اور اوق کا قصہ۔
۹۵	حقیقت موت کا بیان۔		قادیاںی صاحب کی تاویلات و اجازات
۹۶	نفوسِ فل ضد مرثیہ کے بعد ملائکہ کی طرح مدبرات	۱۰۸	عزیر نبی کا قصہ۔
	عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔	۱۰۹	الوق کا بعد از قیامت میں زندہ ہونے کا ثبوت
۹۷	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔	۱۱۱	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	بقول قادیانی المسیح کی لاش ہو ایک مردہ زندہ ہو گئی	۱۱۹	اور ویل قادیانی کا جواب
۱۱۳	چوبیس سرداران کفار تو بیجا زندہ کئے گئے۔	۱۲۱	آنحضرتؐ کا جسم مبارک کثیف بشریہ ہو چکا تھا
۱۱۴	آنحضرتؐ کے والدین کی حیات۔		اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے۔
۱۱۵	بقول حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی بعض اولیاء اللہ	۱۲۳	معراج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی کے
	کو تکوین کی قدرت دی جاتی ہے۔		تین اعتراضات۔
۱۱۶	ایک بڑھیکے بیٹے کا سح بارات بارہ برس کے	۱۲۴	دوسرے اعتراض کا جواب اور بعد معراج کا ثبوت
	بعد دریا سے زندہ نکلتا۔	۱۲۵	ابن العری کا قول تعدد۔
۱۱۷	یونس نبی کا تعمر دریا سے کتنے روز کے بعد	۱۲۸	شاہ ولی اللہ کا قول اور حضرت موسیٰؑ کی لکالی
	بخیر قرآن زندہ نکلتا۔	۱۲۹	حضرت یعقوب کی معراج۔
۱۱۸	قادیانی کا ایک راز گرد کیوں اونہوں نے عیسیٰ	۱۳۰	صیباہ اور رئمہ جو معراج جسمانی کے قابل ہیں۔
	نبی اللہ کے مارنے اور اپنے کو عیسیٰ موعود	۱۳۱	حضرت عائشہؓ کا قول ربیکا روحی صحیح نہیں۔
	ثابت کر نہیں کوشش کی۔	۱۳۲	عائشہؓ کی دوسری حدیث معراج جسمانی کا ثبوت
۱۱۸-۱۲۸	قادیانی کا دعویٰ اول	۱۳۳	حدیث معادید کا جواب
	عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہو	۱۳۴	رویاء اور اسرار کے معانی
۱۱۹-۱۲۰	طریق اول	۱۳۵	حدیث ثابت رخص کی جودت
	کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے۔ اور		احادیث کو الفاظ مختلفہ میں مطابقت
	معراج جسمانی سے انکار اور اس کا جواب		تعیین مکان شروع اسرار کی طبیعت۔
۱۱۸	قادیانی حسب کا قول انکاری۔ اور معراج	۱۳۶	پہلے اعتراض قادیانی کا جواب
	نبوی کو اعلیٰ درجہ کا کشف کہتا اور خود ہی		جدید آسمانوں میں جدید انبیاء کی ملاقات
	اوس میں شریک ہونا۔	۱۳۷	عارف ابن ابی حمزہ کا قول جدید آسمانوں کی
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اوٹھایا جانا محال نہیں	۱۳۸	عارف ابن ابی حمزہ کا قول جدید آسمانوں کی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۳	شب معراج میں مقام ہیبت میں آواز صدیق اکبر سے آنحضرت کو تسکین ہونا	۱۵۶	شعراء عرب کے اشعار اور قرآن کریم کی آیات میں توفی کے معنی سدا تا۔ اور گنا۔ پورا کرنا اور ٹھکانا وغیرہ۔
۱۳۴	نفوس فاصلہ کے معراج کی کوئی حد نہیں۔	۱۵۷	توفی کے معنی اوٹھانا۔ عمر پوری کرنا۔ قبض۔
-	شہداء اور علماء کے ابدان قبر میں بوسیدہ نہیں ہوتے اور وہ عبادت کرتے ہیں۔	۱۵۸	یلا موت وغیرہ وغیرہ
۱۳۶	اعتراف سوم کا جواب	۱۵۹	توفی کے معنی میں قادیانی کو الہام کا باہم تعلق
-	حدیث شریک کی شرح	۱۶۰	قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی خلاف موت پائے گئے ہیں۔
۱۳۷	حدیث شریک کے معراج مع الحج بعد بعثت ہونے کا ثبوت۔	۱۶۱	امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ نبی اللہ ہی نہیں ہے
۱۳۸	احادیث رسول اللہ اکثر بالمعنی مروی ہیں۔	۱۶۲	ابن عباس کا مذہب کہ عیسیٰ ایسی زندہ ہیں۔
۱۵۰	معراج کو برطون میں انبیا کس صورت میں مری ہوئے	-	کعب اور مطرورق کا قول کہ متوفیک میں جی موت نہیں۔
طریق دوم			
۱۵۰-۱۵۱	توفی کے معنی بجز موت کو اور کوئی نہیں اس کا جواب	۱۶۳	امام بخاری کا مذہب کہ اگر اذ قال اللہ میں اذ حوت صلیہ اور ماضی بمعنی مستقبل ہے
۱۵۱	توفی کے معنی موت میں قادیانی کے دلائل	۱۶۴	لفظ اذ کے استعمال اور غلطی بمعنی مضارع کی نحو تحقیق۔
۱۵۲	قادیانی کے دلائل کا رد کہ توفی کو حقیقی معنی موت نہیں۔	۱۶۵	فلما التفتینی کا تعلق قیامت کے دن ہوگا۔
-	وہ لغت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے	۱۶۶	نزل عیسیٰ علامات قیامت میں ہوگا۔
۱۵۳	کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے صرف و نحو کی طرح لغت کی معرفت واجب ہے۔	۱۶۸	عربی نخل سے عیسے کے دوبارہ آنیکا ثبوت
-	توفی کے بعض معانی لغویہ کی فہرست	۱۶۹	بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ نبی اللہ نہ تھے مگر نبی موعود

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	امام ذہبی کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہے		ردفع تعارض۔
	اور وہی سب سے بچپلا اور عمر صیابی ہے۔	۱۷۹	امام منکم کے دوسرے معنی۔
۱۷۰	شب معراج میں عیسیٰ اپنے جسد فطری کے ساتھ مری ہوئے۔	۱۸۰	وضع جزیرہ کے متعلق بحث
		۱۸۱	وضع جزیرہ کے صحیح معنی کہ عیسیٰ جزیرہ قبل کر لگا۔
۱۷۱	آنحضرت کا ارشاد کہ عیسیٰ ابھی مرے نہیں۔	۱۸۳	عیسیٰ بنی اللہ کیون آسمانوں سے اتریں گی؟
			نزول کو بعد عیسیٰ کو قیام میں اختلاف کی وجہ یہ
	ابن عباس کا قول کہ فرمایا رسول اللہ نے	۱۸۵	عیسیٰ کس عمر میں مرفوع ہوئے؟
۱۷۲	امام ابو جعفر اور دیگر ائمہ مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ		عیسیٰ کا مدفن مدینہ منورہ ہے۔
	کا مذہب کہ عیسیٰ قیامت کے قبل آسمان سے اتر لگا		صحابہ و تابعین و ائمہ جن کا مذہب ہے کہ عیسیٰ
۱۷۳-۱۷۵	علامہ زرقانی مالکی کی نزول عیسیٰ کے اثبات		زندہ ہے اور آسمان سے اتر لگا۔
	میں بحث بسیط اور جوابات محیط۔	۱۸۶	قادیانی کا جھوٹا دعویٰ کہ عیسیٰ کو مرجع پر اجاع ہوا
۱۷۳	عیسیٰ کو شریعت محمدیہ کے احکام کس طرح پہنچا	۱۸۷	احادیث رسول اللہ میں نزول رجوع۔
۱۷۵	عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی حقیقی کا انا منح		رفع الی السماء۔ پہوٹ۔ بنی اللہ آئندہ مرے گا۔
	ہن میں کیونکہ وہ نبی ہیں۔		صحابی رسول اللہ حج کر لگا۔ رسول اللہ کی قبر پر
۱۷۶	عیسیٰ پر نزول کو بے سلب نبوت کا اعتقاد کفر		ٹھیکر لگا۔ رسول اللہ کو سلام کا جواب دے لگا۔
	عیسیٰ کوئی جدید شریعت نہ لایا بلکہ شریعت		زیت بن برنٹلاوی عیسیٰ کا کوہ لوان میں زندہ وجود ہونا
	محمدیہ پر عمل کر لگا۔	۱۹۰	چار ہزار صحابہ مہاجرین اور انصار وہی عیسیٰ کو
۱۷۷	عیسیٰ کی امامت مہدی ہووے کر لگا۔ اور		محکم حضرت عمر دیکھنے گئے۔
	امام منکم کی تفسیر۔		سلمان فارسی نے عیسیٰ کو دیکھا۔
۱۷۸	امامت مہدی اور عیسیٰ کی احادیث میں بعثت	۱۹۱	برخلاف قادیانی معتزلہ عیسیٰ کو قابل حین پرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	عیسیٰ کا ایک سو بیس برس کی عمر میں مرفوع ہونا ہے	۲۰۳	نبوا اور وہ نبی بھی ہے اور امتی بھی ہے۔
"	حدیث عائشہ کی ایک کت۔	"	عیسیٰ نبی الدپر جبریل کے اُترنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔
۱۹۲	آنحضرت کی عمر تریسٹھ برس ہونا ہی صحیح ہے۔	۲۰۵	حدیث لا وحی بعدی باطل ہے
"	لیو مہنت کے متعلق احادیث اور جن لہری	"	حدیث لا نبی بعدی کئے جی۔
۱۹۳	توفی کے معنی بقول منظر ہری رفع الی السماء	"	قول قادیانی کہ رسول طاع ہونا ہے نہ بطیع
"	شاہ ولی اللہ کا قول کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے	"	ابن عیسیٰ کا میطیع ہونا منافی رسالت ہے۔
"	عیسیٰ زمانہ کبولست کے بعد مرین گے۔	۲۰۶	ہمارا جواب کہ ہر نبی سے میثاق کے دن
۱۹۵	امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کو استدلال کا ابطال	"	آنحضرت کی اطاعت کا وعدہ لیا گیا ہے۔
۱۹۷	دجال اور عیسیٰ کے حلیہ میں فرق	"	عبدالمنان کی نسبت امام سبکی کا قول
۲۰۰	حدیث لابی بوہی کے صحیح معنی کوئی حدیث نہیں ہے	۲۰۷	کل انبیاء و دراصل ہمارے حضرت خلفائے ہین
"	عیسیٰ کی قبر خوپین ہوگی۔	۲۱۰	ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ
۲۰۱	قادیانی کا کہ اور مدینہ جانے سے خالی ہے۔	"	کے نایب اور حجاب ہین۔
۲۰۲	طریق سوم	۲۱۱	قصیدہ بردہ سے شرف الدین ابو میری کا قول
۲۰۳	محمد صلعم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ آئیگا	۲۱۲	عیسیٰ نبی اللہ کو ہمارے رسول اللہ کی امت
۲۰۴	جو دینی علوم کو بغیر جبریل حاصل کرے	"	سے ترقی درجہ ہوگی۔
۲۰۵	خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی۔	۲۱۳	حضرت صدیق کا قول کہ عیسیٰ چوتھے
"	قادیانی کا جواب کہ عالم تکوین میں کوئی جدید	"	آسمان پر تین ہی ترقی کے لئے اُترینگے۔
"	نبی آنحضرت کے بعد نہ پیدا ہوگا۔	"	قادیانی صاحب کا حضرت محمد پر افتراء۔
۲۰۶	بقول قادیانی باب نبوت من کل الوجوه مسدود	"	"

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	طریق چہارم	۲۱۸	مائی صفوران کا غدر کے قریب قریب شیخ جمال الدین سے ملاقات کرنا۔
۲۱۹	۱۔ ثلث کو معنی بقول قادیانی جو فوت ہونے کے لئے ہیں غلط ہیں۔	۲۱۹	سورہ مائدہ کی آیت قل فمن یملک من اللہ ان اراد ان یجذب الیسح سرسج کی جیا کا ثبوت
۲۲۰	۲۔ قول قادیانی کہ نفی خلا مستلزم معنی ہو ہے غلط ہے۔	۲۲۰	۶۔ عیسیٰ بقول قادیانی پیہر فوت ہوئی ہے کارآمد دنیا نہیں کہنا باطل ہے۔
۲۲۱	۳۔ عیسیٰ کی نماز و زکوٰۃ کے اقرار سے موت پر استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	زاہدوں اور حافظوں کی عمر میں برکت ہوتی ہے سوقت کو داد انواب مرزا خان ایک بتولیں جس کی عمر میں فوت ہوئے اور کوئی پیری کا اثر نہ تھا
۲۱۵	۴۔ سو برس والی احادیث استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۲	دو متین منع ہوئی ہے قادیانی کا استدلال غلط ہے حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔
۲۱۶	۵۔ سو برس والی احادیث کے نقل کرنے میں قادیانی نے تحریف کی۔	۲۲۳	حدیث منع موتین کے صحیح معنی۔
۲۱۷	۶۔ عیسیٰ اور دجال وغیرہ سو برس والی حدیث کی مستثنیٰ ہیں۔	۲۲۵	قادیانی کا اقرار کہ عیسیٰ بہشت میں داخل ہوا اور اب نہیں آسکتا۔
۲۱۸	۷۔ ابن صیاد کا سو برس والی حدیث مستثنیٰ ہوتا ہے۔	۲۲۶	پہلا قول قادیانی کہ عیسیٰ صلیب کے زخموں سے اچھے ہو کر سری نگر میں جا رہے۔
۲۱۹	۸۔ ابن صیاد اور دجال میں تفریق۔	۲۲۷	عیسیٰ کا صلیب پر چڑھایا جانا باطل ہے۔
۲۲۰	۹۔ استدلال قادیانی کہ جس طرح قرآن نے مریم کو بوجہ کہانے سے روکنے کو مار دیا اسی طرح عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۸	دوسرا قول قادیانی کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جب گرفت ہو گیا۔
۲۲۱	۱۰۔ حضرت فوت جیلانی کے پوتے شیخ جمال الدین کا تہمان عیسیٰ زندہ رہتا۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۸-۲۲۹	قادیانی کا دعویٰ دوم	۲۳۵	آیہ اختلاف کے معنی بقول قادیانی
۲۲۸-۲۲۹	عیسیٰ موعود سے مراد اصلی عیسیٰ کا مثیل عیسیٰ	۲۳۶	انبیاء علیہم السلام کا مختلف صورتوں میں
	غلام احمد قادیانی ہی تھے۔		آتا اور ہمارے رسول اللہ کا جامع صحیح صورت ہونا
۲۲۸	قول قادیانی کہ محمدؐ موسیٰ کا مثیل ہے اور	۲۳۸	ہمارے نبی کی خلافت۔
	جیسے موسیٰ کا خلیفہ اصلی عیسیٰ ہوا ایسا ہی	"	معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن میں۔
	محمدؐ کا خلیفہ مثیل اصلی عیسیٰ ہوا۔	"	ہمارے نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر مدینہ
۲۳۰	قول قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا قائم ہے		سورہ ہے نہ قادیان۔
"	آئیوا احمد جو قرآن میں ہر وہ غلام احمد قادیانی ہی	۲۳۹	عیسیٰ کو مستقل نبی نہ جاننا یہودیوں کا اعتقاد تھا
۲۳۱	قادیانی کا آنحضرتؐ کو مثیل موسیٰ کہنا غلط ہے	۲۴۰	عیسیٰ اور موسیٰ کا مابین زمانہ چودہ سو کا
	اور اس کے دلائل۔		بقول قادیانی ہونا غلط ہے۔
"	کاف تشبیہ کے استعمالات۔	۲۴۱	غلام احمد قادیانی کے اعداد چودہ سو نہیں بلکہ
۲۳۲	قرآن کریم میں فقط دونوں رسولوں کی رشتہ		تیرہ سو ہیں
	کا بیان ہے۔	۲۴۲	غلام احمد قادیانی اور تنسخہ کے اعداد مساوی ہیں
۲۳۳	ہمارے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات		قادیانی کا طریق اول
	اور صفات رسالت میں لاشریک ہیں۔	۲۴۳-۲۴۴	اس مدت تیرہ سو برس میں بحیرہ قادیانی کے
"	قادیانی کا دعویٰ کہ وہ کل انبیاء و عظام کا مثیل ہے۔		کسی فرد عوامی عیسیٰ موعود نہ کیا۔ پس قادیانی
۲۳۴	قادیانی کا حراش والی حدیث سے اپنی طرف		کا دعویٰ وقت پر ہوا اور سچا ہے۔
	اشارہ نکالنا باطل ہے۔	۲۴۴	قادیانی سے پہلے حمدان بن قمرطی نے مسند
"	حدیث علماء اُمتی موضوع ہے۔		میں بعینہ شل قادیانی عیسیٰ موعود ہونے
"	مثیل کیلئے تمام صفات و اوصاف میں مماثلت ہونا ضروری ہے		کا دعویٰ کیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۵	شیخ محمد خراسانی نے دسویں صدی میں عیسیٰ موعود ہونے کا دعویٰ کیا	۲۴۹	آنحضرت کا دیکھنا کہ عیسیٰ اور دجال کعبۃ اللہ کا طواف کر رہے ہیں۔
"	النصوریہ کے زمانہ خلافت میں ابی عیسیٰ صہبائی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔	"	الدجال اسم علم ہے نہ اسم جنس
"	قادیانی اور صحران کے دعویٰ بالکل باہم تشابہ بلکہ جعینہ ہیں۔	۲۵۰	دجال مہمود سے مراد گردہ پاؤں والا بالکل غلط ہے۔
۲۴۶	حدیث لا ھدی الی الا عیسیٰ مردود ہے۔	"	طریق چہارم
۲۴۷	مسکاشقات اکبر اور یاسوق قادیانی کا عیسیٰ ہونا	"	قادیانی صاحب کا استناد بقول حضرت محمد رضی اللہ عنہ
"	قادیانی کے برخلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مسکاشقہ	۲۵۱	قادیانی صاحب کو عیسیٰ کی طرح ملحد کا خطاب ملنے میں دعویٰ مماثلت۔
"	امام ربانی کا مسکاشقہ بغیر تعین زمان۔	"	حضرت مجدد کے قول میں قادیانی صاحب نے تحریف کی۔
۲۴۸	شیخ سیوطی کے ایک ہم عصر کا مسکاشقہ اور ثبوت کہ اس باب میں کسی کا مسکاشقہ صحیح نہوا۔	۲۵۲	بہدئی سیور بقول ابن العربی شریعت میں تکرار پر عمل کرنے کا اور اجتہاد کا محتاج نہ ہوگا۔
"	الدنیاسبعۃ الاف سنتہ کی امثال وہی ہیں	"	عیسیٰ نبی اللہ اول ہی سے شریعت مجیدہ کا عالم ہے۔
۲۴۸	طریق سوم	"	قادیانی دجال مہمود کے بعد آیا ہے۔
"	قادیانی کا قول کہ دجال مہمود پاؤں پر پاؤں ہیں بالکل غلط ہے۔	۲۵۳	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اول کے مرویات کی تصدیق کر لیا۔
۲۴۹	دجال خراسان کے ملک آئیگا جو قادیانی کا اصل ولہوم ہے۔	"	طریق پنجم
			قول قادیانی کہ عیسیٰ کو دوبارہ ترول ہوگا اور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	بقول قادیانی نزول بروز ہی سنتہ اللہ ہے۔	۲۵۸	محمد بن علی ترمذی نے ہی ایک مغلط کیا
۲۵۴	نزول بروز کو سنتہ اللہ قرار دینا		امام وقت کی تشخیص میں قادیانی کی طرح لکھی
	اللہ پرافت ہے۔		ابن العربی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور
	یحییٰ نبی کا کوئی پیشل نہوا۔		خاتم الولاہیت ہے جو عیسیٰ کے ساتھ ہوگا۔
۲۵۵	مکمل و بروز کی حقیقت اور اس کی تشنگا		قادیانی کے عربی الہامی مکتوب کی غلطیاں
	بقول امام ربانی رحمہ		اور ہمارا معارضہ۔
	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول بروز ہی نے بچا	۲۶۱	خلاصہ عقاید قادیانی صاحب
	نفع کے قادیانی صاحب کو محمد کا خطاب		۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ
	دلایا اور اس محمد کی زبان اُمت محمدیہ کو		قادیانی مجازاً ابن اللہ ہے اور خدا کی
	پیشوا کی نسبت دی۔		توحید و تقدیر کا مرتبہ رکھتا ہے۔
	طریق ششم		خدا تعالیٰ کو عذاب کے وعدہ و وعید میں
	قادیانی صاحب کا رمضان میں خسوف		جھوٹ بولنے کی عادت ہے۔
	و خسوف جمع ہونے سے استدلال		خدا تعالیٰ نے دوزخیوں کو چہرہ حقیر تک
	قادیانی صاحب کے استدلال خسوف و		دوزخ میں نہ کہیگا۔ پہر انکو معرفت حاصل ہوگی
	خسوف کی غلطی۔		خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا
	طریق ہفتم	۲۶۲	۲۔ ملائکہ کرام حقیقت جبریل وحی روح القدس
	قادیانی صاحب کا قرآنی بیانات و معارف		جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے۔ اور اس
	اور ہمہ دانی میں نہایت ہونیسیہ استدلال		بکے مراتب۔
	مکتوب عربی قادیانی صاحب کا نظریہ و نشر		قادیانی کی پاک تہلیل۔
	میں قرآن کی طرح بینظیر اور آیت رب العالمین ہے	۲۶۳	قول قادیانی کہ تحقیق میں اسلام ملائکہ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	شخصی وجود سے منکر ہیں۔	۲۶۶	خدا نے قادیانی کو عیسے کا ہمسر بنایا۔
۲۶۳	شخصی وجود سے بقول قادیانی ملک الموت	۲۶۷	انبیا اور محدث کی وحی شیطانی دخل سے مسترد ہے
	کا زمین پر آنا باطل ہے۔	۲۶۸	کبھی شیطانی دخل انبیا کی وحی میں نہیں جاتا،
۲۶۴	جبریل کے نزول کی کیفیت اور ہر بشر پر بقول	۲۶۹	چار سو نبی کو شیطانی وحی ہوئی اور وہ کفر کی
	قادیانی اوس کا اوتارنا۔	۲۷۰	انبیا کے اجتہاد میں سوو خط ممکن ہے۔
۲۶۵	بقول قادیانی جبریل اپنے ہڈی کو اڑھ سے	۲۷۱	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد میں غلطیاں
	جبرائیل میں ہوتا۔	۲۷۲	سیح کی پیشگوئیاں غلط نکلیں۔
۲۶۶	کنعانیوں پر سیح بقول قادیانی جبریل کا اوتارنا۔	۲۷۳	۴۔ معجزات انبیا رسلوات علیہم
	روح انسانی بقول قادیانی رحم کے گندے	۲۷۴	معجزہ شق القمر کا اقرار۔
	پانی کا کھڑا ہے۔	۲۷۵	سیح کو معجزہ اجاڑا سوو خط نکلا۔
۲۶۷	قادیانی ایک کھڑا تھا جو مختلف ادوار کے	۲۷۶	سیح کو سمریم آتی تھی۔
	بعد انسان اور بلکہ سیح بے پدر سیح بت رنگیا۔	۲۷۷	سیح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا
۲۶۸	۳۔ انبیا رسل اور اولیٰ کے معجزات	۲۷۸	ایک نسخہ سے تھا۔
	و پیشگوئیاں اور الہامات قادیانی	۲۷۹	قادیانی ابن مریم سے عمل التزیین کم نہیں ہے۔
	قادیانی تمام انبیا کا مشیل ہے۔	۲۸۰	سیح کا پرند کے پتلے میں جان ڈالنے کا
	قادیانی نبی ہی ہے اور اُمتی ہی۔	۲۸۱	اعتقاد شرک ہے۔
	قادیانی محدث ہے اور محدث ہی ایک	۲۸۲	سیح کے معجزات مکروں سے مشابہ ہیں۔
	نوع سے نبی ہی ہے۔	۲۸۳	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سحارج
۲۶۹	قادیانی اور سیح کی فطرت ایسی ہے جیسے	۲۸۴	اں ہم کثیف کیسا تہہ نتہی۔ بلکہ وہ ایک کثیف
	ایک جوہر کے دو ٹکڑے۔	۲۸۵	تھا جس میں قادیانی ہی صاحبِ تجربہ ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۹	۵۔ قرآن قادیانی (یعنی الہامات	=	اس کا اصلی رستر
۲۷۷	و مخاطبات و مکالمات ربانی جن کے	۲۸۷	سورہ بقرہ۔ موت اور حیات کے حقیقی
	ساتھ قادیانی بطریق وحی مشرف ہو		معنی اس سورہ کی آیات میں مقصود نہیں
۲۷۷	۶۔ علم اوائمت محمدیہ	۲۸۸	سورہ آل عمران میں کہل کے معنی حلیم ہیں
۲۷۸	قادیانی صاحب کا علم رکھو یہودی اور بدعت		اور توفی کے معنی موت ہیں۔ اور خلق طیر
	اور ملعون اور ظالم اور شیطان وغیرہ الفح		سے مراد عمل الترب (یعنی مسمریزم ہے)
	بیسے نام لے لیکر گالیاں دینا۔	=	سورہ نساء میں ماصکبہ کی نفی سے یہ
۲۷۹	۷۔ تفسیر قادیانی جو ادنکو الہام ہوئی		مراد ہے کہ عیسیٰ صلیب پر چڑھائے گئے
=	قرآن کی موجودہ تفسیرین فطرتی سعادت		اور اپنی موت سے کشمیر میں جامرے۔ اور
	کے مخالفت اور غلط ہیں۔		موت کی ضمیر اہل کتاب کی طرف ہے۔ اور
۲۸۰	عبدالغفرانی وہابی کے الہامات۔		یقینی امر یہی ہے کہ وہ فوت ہو گیا۔
=	سورہ العصر کی تفسیر بالہام قادیانی	۲۸۹	سورہ مائدہ میں اذ قال اللہ کالفظ مہی
۲۸۱	سورہ لیلۃ القدر کے اسرار الہامی۔		عیسے کے مرجع نے پر حجت ہے۔
=	قادیانی اور غفرانی کی الہامی تفسیریں غیب	=	سورہ العام میں توفی لیل سے ہی مراد
	اور تبلیہیں ہیں اس کا ثبوت۔		موت ہی ہے۔
۲۸۲	سورہ الحمد کی تفسیر کہ اس میں انبیا کے مثیل	=	سورہ توبہ میں رسول ہی مراد قادیانی ہے
	بننے کی ہدایت ہے۔	۲۹۰	سورہ مریم میں یحییٰ کے تولد سے مراد تولد
۲۸۳	مثیل بننے کی ہدایت نہیں بلکہ اون کا		بروزی ہے۔ اور رفع ادریس جو علو مرتبت
	صفت کد اور مقتدی بننے کی ہدایت ہے۔		مقصود ہے۔
۲۸۴	حضرت بایزید کا قول کہ میں شیت وغیرہ ہوں	=	سورہ طہ میں فیہ الغید کم سے یہ مراد ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس آدریں آسمان میں نہیں مرا۔	۲۹۲	سورہ فرقان - سورہ نمل - سورہ زمر - سورہ زخرف - سورہ دخان -
۲۹۰	سورہ انبیاء میں ذوالنون کے وعید تخیل سے ہو گیا۔	۲۹۳	سورہ حمید میں احمد سے مراد قادیانی ہے
۲۹۱	سورہ حج - انبیاء کی وحی میں شیطان داخل دیتا ہے۔	۲۹۴	سورہ زلزہ میں انسان کو مراد ایک مرد
۲۹۲	سورہ مومنون کی آیہ انا علیٰ ذہاب بہ لقائکم میں قرآن کے اٹھائیکہ زمانہ مراد ہے۔	۲۹۵	کامل اور مجرد ہے جو قادیانی ہے اور اس زمانہ کے علوم و فنون کی طرف اشارہ ہے
۲۹۳	سورہ نور کی آیہ استخلاف میں وعدہ ربانی قادیانی سے متعلق ہے۔	۲۹۶	اور علماء کی دوسری تفاسیر غلط ہیں۔ خاتمہ کتاب۔





بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله والصلوة على عباده الذين اصطفى

یہ فطرتی قانون ہے کہ ہر شخص کو اس کی فطرتی طینت اور جبلتی استعداد کو مقتضای مطالبات و ارادات میں مدد پہنچانیسیے تا یہ یزیدی کہیں نخل نہیں کرتی۔ شیطان فریبہلت مانگی اور اس کو عطا کی گئی اور اسی فطرتی طینت اور جذبات کی بدولت ہر کہ مسیحا کہنے ہمارے نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمواجہ اور بالمقابل نبوت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں ایس کے امتی ہو گئے۔ اور ۱۲۰۰ھ میں محمدان بن قریط نے اپنے کو کلمۃ اللہ وعود اور ہدی اور امام منتظر مونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت بشارت فرمائی ہے اور اسی میں کلمہ حضرت مسیح انتقال بروزی کر آیا ہے۔ چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں ایس کے مطیع بن گئے۔ حتیٰ کہ وہ اپنی تابعین کے ساتھ مصر اور شام پر قابض ہو کر ایک سلطنت کا مالک بن گیا اور بالآخر اس نے کعبۃ اللہ کو تخراب کیا اور خلیفہ جو ہر قاید کے ہاتھوں مارا گیا اور تہدی سوڈان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حال میں مصری فوج کو کفایت کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۲۰۰ھ پس خیر اور شر کا افاضہ ہر شخص کی خود اپنی ہی فطرت اور استعداد کا مقتضای ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا تو یکساں پڑے اور مہلی پر پڑتی ہے لیکن یہ ان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضای ہے کہ اس ضیا کو افاضہ سے جو کسے اور خیر ہے کچھ اور سفیدی حاصل کرتا ہو اور کچھ اور دھونے والا دھوبی سیا ہی بدلن کا استغاضہ کرتا ہو۔ ۱۲

۱۲۵۰ھ دیکھو زرقانی جلد (۵) ۲۹۱ کہ اس شخص نے ۱۲۵۰ھ میں کوفہ کے اطراف میں خروج کیا اور ۱۲۵۱ھ میں المقتدر کی خلافت کے زمانہ میں بہت نزدیک اسے کعبۃ اللہ پر حمل کیا اور کعبہ کے دروازہ کو کھڑک لیا۔ آخر خلیفہ جو ہر قاید کو ہاتھ سے مارا گیا۔ چپٹی برس تک اس شخص کا فتنہ قائم رہا اور انہوں نے قرآن کی تحریف اور تاویلات بعیدہ کرنی شروع کر دیں۔ ۱۲۵۱ھ۔

محمد بن عبد الوہاب نجدی کا فطرتی جذبہ تھا کہ وہی ایک مجدد دین ماحی کفر اور مرسل من اللہ ہے کہ جس کے اتباع میں سورج مطہرون کہتا ہے کہ یہ مصر کی تیسری جلد مصرہ رفاعہ بگ ناظر درستہ الحسن میں لکھتا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق تمام عرب میں اور علی الخصوص میں یہ قصہ مشہور ہے کہ ایک شخص غریب الحال سلیمان نامی جو چرواہا تھا اس نے خواب میں دیکھا کہ ایک شوالہ اس کے بدن سے جدا ہو کر زمین میں پھیل گیا ہے اور جو اس کے سامنے آتا ہے اس کو جلا دیتا ہے۔ یہ خواب اس نے مجرب کو سامنے بیان کیا جو ایسے خوابوں کی تعبیر جانتے تھے۔ اور انہوں نے اس خواب کی یہ تعبیر دی کہ اس کا ایک لڑکا ایسا پیدا ہوگا جو بڑی طاقت اور دولت پاویگا۔ آخر کار اس خواب کا تحقق سلیمان کے پوتے محمد بن عبد الوہاب کے وجود سے ہو گیا جو ۱۱۸۰ھ میں متولد ہوا اور بعد از ہزار خراجی ۱۲۸۰ھ میں فوت ہو گیا یعنی اس نے چھیانوے سال کی عمر پائی اور تہذیب و سنن شیعہ محمد سلیمان گروی شافعی اور شیخ محمد حیات سندھی حنفی رحمۃ اللہ علیہما سے علم حاصل کیا۔ لیکن یہ ہر دو بزرگ اپنے نور فراست سے کہا کرتے تھے کہ یہ (محمد بن عبد الوہاب) محمد ہوگا اور بظاہر اس کا شغل ہی اسی قسم کا تھا کہ اکثر سید کذاب اور ہود نمبسی اور طلیحہ سدیی وغیرہ کے حالات کا مطالعہ کیا کرتا جنہوں نے اس کے قبل نبوت کا دعویٰ کیا۔ اور خدا کی قدرت ہی کہ اس کو پورے طور پر کسی علم و فن میں دست بگاڑی نہ ہوئی اور اسے سوا سٹھ علماء وقت کی رد و قیص نے اس کو جواب دینے کی قدرت نہ دی۔ جبکہ ۱۲۸۰ھ میں اس نے علماء مدینہ طیبہ سے مقابلہ کرنا چاہا مطہرون کہتا ہے کہ یہ شخص بوجہ اپنے دادا کو خواب کے لوگوں کی نظر میں محترم رہا اور اپنے عقیدہ کے ظاہر کرنے سے اول اس نے اپنے کو قریش اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہونا ظاہر کیا اور کہا کہ اس کا نام ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک کی مثل مجھ سے گویا آنحضرت کے ہمنام ہو نیک شرف رکھتا ہے۔ پہلے سے چند اصولی عقائد مرتب کر کے فقط قرآن کریم کی اتباع واجب ہے نہ اون فروع کی جو اس سے مستنبط ہیں اور محمد اگرچہ اللہ کا رسول اور دوست ہے لیکن اون کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدح و تعظیم صرف خدا و قدیم کے لئے شایان ہے لہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم سے قبل شرک ہے اور چونکہ لوگوں کا ایسا شرک کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا لہذا اس نے مجھے اپنی طرف سے بھیجا ہے تاکہ میں ان کو سیدھے راستے کی طرف راہ نمائی کروں۔ پس جو کوئی مجھے قبول کر لے گا وہ دوستوں میں سے ہے اور جو کوئی میرا حکم نہ مانے گا وہ عداوت کا متقی ہے اور اس کا قتل بلاشبہ واجب ہے۔

پھر سورج مطہرون کہتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پوشیدہ پوشیدہ ظاہر کیا اور چند لوگ اس کے سقلہ ہو گئے اور پہر ہاشم کی طرف چلا گیا لیکن وہاں اس کی کچھ نہ بن آئی اور آخر کار تین برس کو بعد بلا عرب کی طرف واپس آیا اور مدینہ منورہ میں سکنا لیا لیکن وہاں کو علماء نے اس وقت اس کی خوب خبر لی۔ بالآخر سنہ ۱۲۸۰ھ میں نجد کے اطراف بدوی لوگوں میں اس کا فسوں اشرار گیا اور اسی اثنا میں ایک شخص ابن سعود سے اسم محمد جو قبیلہ نجد کا ایک مشہور زیادہ تھا اور جس کے عرب کرکئی قبائل اس کے خاندانی مرید اور مطیع تھے اس نے اپنی ایک مخفی آزد کے لالچ سے کہ اس کی حکومت علما بصورت سنی کسی طرح سے بڑھے اور اس نے اس مشہور خواب کے لحاظ سے غالباً محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان کا جادو چل جائیگا اور اس کے مذہب کی تائید سے اس کا دلی ارادہ پورا ہو لے گا (اس نے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب قبول کر لیا) (دیکھو شاہین صفحہ ۱۷۰)

کے سوا جملہ مشرک ہیں اور اوسنے اپنے مُردین کے ساتھ نشوونما پکرا کر ایک فوج کثیر کے ساتھ جہاں خانہ

(بقیہ جیشہ متعلق صفحہ ۴) اور اوس کو سارے مُرد یا بائی ہی اوس کے ساتھ پہلے اور اوسنے مذہب و بابیہ کو اس قدر تقویت دی کہ اطراف و اکناف کے اعراب اور ہر دی سب کے سب اوس کو مطیع ہو گئے تھے کہ ایک دایست کی صورت نمایاں ہو گئی اور محمد بن عبد الوہاب اوس کا امام قرار پایا اور ابن سعود اوس کے لشکر کا سپہ سالار مقرر ہوا اور مدینہ و عتبہ اقبول کے اپنا دارالسلطنت معین کیا اور رفتہ رفتہ ایک لاکھ بیس ہزار کی فوج باقاعدہ مُرتب کر کے اپنے ملک و دولت کی توسیع میں سامی ہوا۔ مگر حیات نے وفات کی اور وہ اپنے اہل و عیال میں کامیاب کمال نہوا سکتے تھے کہ ابن سعود کا بیٹا عبدالعزیز اوس کا چاشمین ہوا جو کہ شجاعت اور بہمت میں اپنا بپا بپا شکر لکھا اور محمد بن عبد الوہاب کے اعتقاد اور قواعد کے مطابق دعوت دین و بابیہ بزرگ شمشیر شروع کر دی۔ پس جبکہ عرب کے کسی قبیلہ کو اپنا مطیع بنانا چاہتا تو اولاً کسی ایک کو اوس کی تعظیم کے لئے بھیجتا تاکہ وہ اوس کے اعتقاد کے مطابق تفسیر تاول قرآن کو مانی۔ پس اگر وہ اوس کا اعتقاد قبول کر لیتا تو اوس کو اس دید تیار نہ اوس کی بیخ و بنیا دا و کہڑ کر اوس کو تمام اسوال و سوالی غارت کر لیتا لیکن بچوں اور عورتوں کا تعرض نہیں کرتا تھا اور مطیع قبیلوں سے قہریم کو اسوال اور تعویذ میں ہر عشر لیتا۔ چنانچہ رفتہ رفتہ وہابیہ کی طاقت بجا حرا و بحر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کے اطراف و اکناف تک پہل گئی تھے کہ عبدالعزیز ابن سعود کے مرئی کے بدرتایخ مرحوم ۱۲۱۸ھ سعود ابن عبدالعزیز ایک لشکر کثیر کے ساتھ کعبۃ اللہ پر حملہ آور ہوا اور خاص خانہ کعبہ میں خونریزی کی جسکی شان بقول قرآن ہے کہ من دخل فیہ فکان امناً۔ لیکن کہنے آسن کو غیر آسن بنا دیا اور حدود حرم میں جنگی بھیڑیا ہی قدرتی ادب کو لحاظ سے ہرن کا تعاقب بجز داخل ہونیکے چھوڑ دیتا ہے اس وہابی بھیڑیے کے پچھڑے حرم حل ہو گیا اور چاروں ٹھیلے جلادے گئے اور قہرے گرا دے گئے اور اوس میں بول و برادر کے تحقیر کی گئی اور اسی حرم کے پہلے ہفتہ میں اوس کو ایک سالہ ابن عبد الوہاب کا اہل مکہ کی طرف بطور حجت و دعوت بھیجا جس کی اصل عبارت کا ایک جملہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ اوس کے دیکھنے سے متنبہ نہ ہو خوار عہد کا باعث ہو۔ چنانچہ لکھا کہ ”فمن اعتقد انہ اذا ذکر اسم نبی فیطیع صلی علیہ و آلہ و سلم مشرک و هذا الاعتقاد مشرک سواء کان مع ینی او ولی (املاک او حتی او صتم او وثن او سواء کان یعتقد حصولہ بذاتہ او باعلام اللہ تعالیٰ یا علی طریق کان یصیر مشرکاً۔ فممن اعتقد للنبی و غیرہ اولیہ و شفیعہ فہو مذکور و حمل فی الشرک سواء۔ اما السابقون فاللات و السواع و العزیز و اما اللہ حقون فمحمود و علی و عید القادس و من العمل فی حاجتہ یا اللہ و قال یا محمد و ان اعتقد عید غیر متصرف فی اکل صائم مشرک و کفاک قد و کاف فی ذلک شیخنا قاضی ہادی بن تہیمہ و قد ثبت ان السعرا لہ قبر محمد و مشاہدہ و مساجد و آثار و قبیری نبی او ولی و ما کلا و ثلثان شرک و کفر یعنی جو کوئی یہ اعتقاد کرے کہ نبی کا نام لیجے سے نبی اور مطیع ہو جاتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کے ساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن بھوت یا صنم یا بت کر ساتھ ہو پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اسکا علم اس نبی وغیرہ کو ہذا جمل ہوتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے اعلام سے۔ انہیں جس طریق سے یہ اعتقاد ہوا اوس سے مشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی اور شفیع ہونا اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور ابو جہل دونوں مشرک ہیں برابر ہیں۔ پہلے بت لات اور سواع اور عزی تھے لیکن پچھلے بت در کینونہ شبہ صفحہ آمیزہ

کعبہ میں خونریزی کی اور آل و حاکم کے قبوں کو سمار کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کو بیت
(بقیہ شبیہ متعلق صفحہ ۳) محمد اور علی اور عبدالقادر ہیں۔ خوشحال اپنی حاجت کی وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمد کہتا ہی اور اگر چاہے کو کبھی
بندہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کرتا ہے تو یہی شریک ہو جاتا ہے اور تجھے اس باب میں ہمارا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ نہیں ہے۔
اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمد کی قبر اور شاہدہ و ساجدہ اور آثار کی طرف کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے فرشتوں کی طرف ہر
کر کے جانا شرک اکبر ہے۔

پس مکہ کو غارت کر کے اس نے سترہ اہم میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور ایسا تاراج کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حجرہ مبارک کو توڑ کر خزان میں شمار لیگیا۔ کہا جاتا ہے کہ ساٹھ اونٹوں پر لاد کر لیگیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود بن عبدالعزیز نے
جبکہ وہ محمد علی پاشا خدیو مصر کے سامنے گرفتار کر کے لایا گیا تو اس کو پاپس سے ایک صندوق ملا جس میں تین سو لوہے آبدار
کھلان اور کئی دلوں زمرہ کھلان کے لنگے اور اقرار کیا کہ یہ صندوق ہی حجرہ نبویہ میں سے اس کے والد مسعود نے لٹا لایا تھا۔ پس مسعود
نے فقط اسی غارت پر اکتفا نہ کی بلکہ قبۃ مولد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر الصدیق اور علی ابن ابی طالب اور خدیجہ الکبریٰ
رضی اللہ عنہم کے قبے بھی گرا دیئے۔ اس خیال سے کہ یہ یہی اصنام ہیں اور روضہ رسول کریم کے گنبد پر چڑھ کر ان کو لگا دیکھیں
قدرت حق ظاہر ہوئی کہ سارے دہائی سرنگوں گر کر مرے اور اسی اثناء میں آگ کا ایک شعلہ ایسا اٹھلا جس نے پتھروں کو جلایا اور
اسی طرح ایک اڑوہا حضرت موسیٰ کے اڑوہا کی طرح لٹکا جس نے قوم فرعون کی طرح افواج و مایہ کا تعاقب کیا اور اس نے حکم سلطان
عظیم محمد علی پاشا خدیو مصر مقرر ہوا اور اس کا بیٹا طوسون جس کے ساتھ سید احمد طحاوی محشی درختاری بھی سر میں آئے تھے حکم والد خود
ایک لشکر عظیم کے ساتھ مدینہ منورہ کو دروازہ پروا بیسی کی بجلی کے لئے آپیوٹا اس وقت عثمان مصلحتی سپاہ لار و مایہ نے مدینہ
کے دروازے بند کر دیئے۔ لیکن طوسون نے زمین کو نیچے سے سرنگ لگائی اور اتفاق سے ایک جھٹہ دیوار کا گر گیا اور طوسون نے
اندر گھس کر نجدیوں پر قیامت برپا کر دی اور نفیر و مایہ یوں کے کان کتر دے گئے اور مدینہ منورہ شام میں دہائیوں کے وجود
سے پاک ہو گیا اور ۱۲۲۰ میں عثمان مصلحتی ہی گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۲۹ میں مسعود کے فوت ہونے کے
ساتھ ہی اس کا بیٹا عبداللہ بن مسعود اس کا جانشین ہوا اور آخر کار وہ ہی جروب کھڑے ہو کر محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوسرے
فرزند ابراہیم پاشا کو ہاتھوں ذلیقہ ۱۲۳۰ میں مدینہ مدعیہ پایہ تخت و مایہ بیان فتح ہو کر گرفتار ہو گیا اور تباہ ۱۲۳۳ میں قسطنطنیہ
میں باب ہالیون قتل کیا گیا اور دہائیوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سزا میں
بطور تعزیر دی گئیں یعنی سزا دی گئے اور کان کتر دے گئے اور اس و مایہ قائم ہوا اور پہلے از سر نو مکہ اور مدینہ میں چاروں
مذہبوں کے مصلے قائم ہوئے اور ملک عرب اس ناپاک فرقہ سے پاک ہو گیا۔ دہائی نامہ میں ہے کہ عرب میں اس فرقہ کی اتنی
طول مباد ہونیکا باعث یہی ہے کہ ابتداء غفلت رہی اور مکہ اور مصر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے اور ان کو تغیر و تبدل
سے انتظام ٹھیک نہ ہوا اور یہ فرقہ زور پکڑتا گیا۔

مگر خدا تعالیٰ کی عجیب قدرت سے اس فرقہ کا داعیہ ہندو پنجاب میں منتقل ہو گیا۔ گویا خدا کی غضب نے اس (دیکھو شاہ صفحہ ۳) کو

ٹھیکر اکر سہدم کرنے لگا۔ لیکن خدا نے اوس فرقہ کو زیادہ مہلت نہ دی اور سواسویس کو اندراوس کا خاتمہ
 خدیو مصر محمد علی پاشا کے ہاتھوں ہو گیا اور اون کا سب سے پچپلا امام یعنی عبداللہ بن سعود البریم پاشا کے
 ہاتھ سے درعیہ پایہ تخت بخدیان میں گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ پس یہ تجدید دین کی آڑ ہے جسکی
 اوٹ میں ایسے اشخاص اپنی کامرانی کو موقوف سمجھے۔ لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد صلی
 قادیانی جو حقیقت اسی فرقہ تجدید کے ممتاز کہلاتے ہیں کیونکہ انہوں نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دعوت
 اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے لحاظ سے قابل نفرت اور مٹھون اور شتبہ دیکھا جاتا ہے۔ لیکن انہوں
 کہ وہ بھی بقاضی فطرت مجبور رہے اور بقول حضرت روم **۵** نے کہ ہر دم نغمہ آرائی کندہ فی الحقیقت از
 دم نائی کند۔ اپنے نائی جناب حکیم مولوی نور الدین صاحب بھروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور جناب مولوی
 محمد حسین صاحب بٹالوی کی تائید سے اُمت محمدیہ کے حنفیوں اور دیگر ائمہ کو اپنی طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت
 دی۔ گویا یہی دو ملکیہ تھے جن کے پیروں پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح سعود آسمانوں سے اترے اور انبیاء
 علیہم السلام کی طرح اپنے کو ملہم اور سورجی ربانی قرار دیکر آواز بلند پکارا وٹھے کہ ”وہ خدا کی طرف سے نور
 اتر رہا ہے تو تم اگر مومن ہو تو انکار مت کرو“ براہین احمدیہ جلد ۵۔ اور لکھا کہ ”میرے پاس خدا کی گواہی ہے
 یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبیہ پر مسلح فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام
 (غیبیہ مشیغہ متعلق منہم) ملک میں ظہور کیا۔ چنانچہ پنجاب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبدالغفر نوری کے وجود سے ہوئی۔
 جو اسی مذہب کی بدولت غزنی سے بہت رسوائی کو ساتھ لے کر لایا گیا اور آؤلاً بصورت درویشان حضرت کوٹہ والو ایک بزرگ نقشبندی کی
 صحبت میں رہا مگر کلامان سے بھی اوس کو ٹھنڈا پڑا اور حضرت اخوند خاں کے فتووں اور سریدون سے ڈر کر امرتسر میں جا گئے اور
 احمدیہ بیت کا بیج بویا۔ غالباً اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالۃ الادیام کے صفحہ ۳۱۸ میں اپنی الہامی سر
 کے اثبات میں نقل کیا کہ عبدالغفر نوری کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ ”سنت مولیٰ مصلح صدق و آخر جنی مخرج صدق اور اس سے مراد اسکے
 اصلی معنی نہ تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو بہتان ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ آئیں گے اور
 یہی مولوی غفر نوری ہیں جن کا ایک کشتی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لئے ازالۃ الادیام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے
 پس پنجاب میں اس وقت تک جب قدر و بالی مولوی ہیں وہ سب اسی غفر نوری مولوی کے متبع اور متقلد ہیں اور ہر ایک کو ان کی فردعی
 اعتقادات اس موقع پر نقل کرینگی ضرورت نہیں کیونکہ وہ اس قدر مشہور و معروف ہیں کہ عورت اور بچے ہی اوس کو نادانیت نہیں
 خدا ہوا اور ہمارے دوستوں کو ان کے شر سے بچاؤ اور صلح اور خیر کے رستے پر قائم رہے۔ آمین یا رب العالمین۔ مولوت۔

دینا اور معارف اور حقائق آئینیہ سے اطلاع بخشنا جسکو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے“ (برہین ص ۵۵۶)
 اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ ”تو تجھ سے میری توحید اور تفریق کے مرتبہ میں ہے“۔ (برہین ص ۴۸۹)۔ یعنی اوس کا
 سنگ خدا کی توحید کا متکبر ہے (فیض الحسن شفا الصدور)۔ اور آریہ مہیشا بوسول فاتی من بعدی اسمہ حمل
 میں مجرّد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ اسی (غلام احمد قادیانی) سے متعلق ہے۔ اور آریہ مہو
 الذی اسل رسولہ بالحدی و دین الحق و حقیقت اسی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے
 (ازالہ الامام ص ۶۶۴-۶۸۱)۔ اور جیسے کہ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو
 برس کو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اسی طرح یہہ (قادیانی) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کہ پیشل موسیٰ ہیں۔
 جو دہویں صدی کے سرپریشل عیسیٰ ابن مریم ہو کر اس امت کو مفسد طبع لوگوں کی اصلاح کو لے آئے جن کو
 حق تعالیٰ نے یہودی بنیاد پر کر ان کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام اہم کے عہد میں نہایت جلی قلم سوامت
 محمدیہ کے علماء کو باین الفاظ مذکور کہ ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کتبک حق کو چھپاؤ گے۔ کتب وقت
 آئیکا کہ تم یہودیہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اسی ظالم مولویو! تمہارے افسوس! کہ تم نے جس بڑا ایمانی کا پیالہ پیا وہی
 عوام کا لانا کام کو بھی پلایا۔ اور مخاطبین علماء اور شیوخ کی ایک فرست بھی اوس کو اخیر میں دی جن کو مبالغہ
 اور مبالغہ کی دعوت بھی دی جو ہندو پنجاب میں حنفی و متقدمین اور ازالہ الامام کی جلد اول میں ایک قصیدہ میں لکھا

چون کا فراز ستم پرستد مسیح را	غیوری حنابلش کرد ہنرم
اینک منم کہ حسب بشارات آدم	عیسے کجاست کو نہد پابمہنرم
واللہ ہجو کشتی نو حسم ز کردگار	بے دولت آنکہ دور مہاند ز لنگرم

اور ایسا ہی عیسیٰ ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سحزات احیاء اموات اور اخبار مخیبات کی تصنیف کے
 علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی تھے کہ آنحضرت خاتم النبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حضرت
 موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا پیشل کہا اور اپنے کو کل انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کا پیشل ہوتا بیان کیا۔ یہودی
 ازالہ ص ۲۵۳۔

پس انہیں وجہ سے ان کو سید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی اور ان کو اتباع و شائع کر

تقادیانی صاحب سے علیحدگی اختیار کر لی اور بجائے مقتضائے فلما جاء هم ماعرفوا کفر و ابہ کلمہ ما
نکروا کفر و ابہ کے مستحق ہو گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ بیان تک نوبت پہنچی
کہ گورنمنٹ کے میجسٹریٹ نے از رو دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتاریخ ۲۵ فروری ۱۹۹۷ء دونوں
سے چمکدے لے لیا۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر مقلدی میں از یکدگر
جدا نہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک نیتی پر نہ لکھے گئے لہذا ان کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے
اظہار فساد اور تائید اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ ہاں سچ تو ہے کہ گورنمنٹ مگر آنکہ دویدر۔
لیکن نہ ہر آنکہ دویدر گورنمنٹ۔

پس میں نے حسبہ لبتہ محض اس فتنہ و فساد کی بجائے جسکی مشن شمال و جنوب کی اُمم کو باہوم
کی طرح اپنے زہریلے اثر سے مسموم کر رہی ہے بخون حدیث الحجام بہت تن حق تعالیٰ کی طرف مستوجہ ہو کر قادیانی
صاحب کے جملہ دعویٰ کا رد ایسے طریق آسن پر لکھا کہ جس سے سادہ و اصول غیر مقلدی تا عنکبوت کی طرح درہم و
برہم ہو گئے اور جن کے ٹوڑنے سے مجھ پر اپنے خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ روحی فداہ صلے اللہ علیہ
وسلم کی خوشنودی اور رضا منکشف ہو گئی اور بمقتضائے ۷۷ من دق باب الکیم الفتح۔
میری کوشش نے فتوحات ربانی کے دروازے کھول دیئے۔ اور میرے دوڑتے گوز کو نہ چھوڑا۔ اور میں اگرچہ
بذات خود بالکل عظیم القدرت اور کم استطاعت تھا لیکن روح القدس کی تائید ساتھ ساتھ ہی ۷۷

حکمت محض است کر لطیف جہان آفرین	خاص کتب دینہ مصلحت عام را
---------------------------------	---------------------------

اور چونکہ میں حامی اسلام شہنشاہ یعنی حضرت احمد شاہ درانی طاب ثراہ کو خاندان سے ہوں اس لئے
مناصب علوم ہوا کہ اس کتاب کا نام دِ شَرَاۃ الدِّرَکِی عَلَی رَیۃ القَادِیَانِ رکھا جائے اور اس کو
پند مقدمات اور رد و دعویٰ منقسم کیا جاوے جو کہ قادیانی صاحب کے طیران کے لئے بمنزلہ دو جناح اور
رگ وریشہ کے ہیں۔

مفت مدلول

(برائین احمدیہ کی وجہ تائید اور قادیانی صاحب کے فطرتی جذبہ میں)

پہلا کام جو قادیانی صاحب کے وجود موجود سے نمایان ہوا وہ اول کا ایک فطرتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریا یعنی دیانند سروتی کے بالکون اور لیل البناعت کرسٹنٹون کو مقابلہ ۱۸۸۵ء م ۱۸۹۷ء میں طبع ہوا یعنی اول کے رو میں انہوں نے ایک کتاب بنام برائین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ الہامی ہونیکے ثبوت میں انہوں نے اپنی طرف سے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضائے (ع) ہر چیز پر علتی علت ملے۔ انھوں نے بالآخر آریہ اور نصاریٰ کو کبیرہ اور غیر متہذب طور سے مخاطب کر نہیں سبقت کی اور اول مخالفین کی زبان و قلم سے جو جو اسلام کو بانی سبانی یعنی خدا اور خدا کے کلام اور انبیاء کرام علیہم السلام کی توبین ہوئی وہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے کہ دیانند سروتی کے بالکے لیکچر پشوری نے جسطرح احمدیہ ایک کتاب اس کو جواب میں لکھی جس میں دید اور قرآن کا مقابلہ اور دیانند اور نبی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا مفاضلہ نہایت ہی زربون صورت میں دکھلایا گیا اور اوسنے ہر ناگفتنی بات جن کو کوئی رزیل سے رزیل ہی زبان پر نہیں لاسکتا اٹھاتے المومنین علیہا السلام کی نسبت ہر ملا افترا کہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے مردہ صدالہ بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور حبا نور ایمان اگرچہ ہزار ہا تاریکیوں اور پردوں میں چھپا ہوا بھی تو ایک پارتیوج میں آجائے۔ مگر بھوسے (ع) ایسا دصبا این ہمہ آوردہ تست۔ اوکو کیا کہنا چاہیے اسکا وبال بجز قادیانی صاحب کی گردن کے کس پر سکتا ہو؟۔ لیکن جائز افسوس تو یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھا جو ارشاد فرمایا ہے کہ اے ایمان والو جو محمد پر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو گالی مت دو جو غیر اللہ کو پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو گالی نہ دیں۔ اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شخص جس نے

و لا تقبوا الذین یدعون من دون اللہ
فیسبوا اللہ علیہم بغیر علم قرآن کریم۔

قد ثبت فی الصحیح ان رسول اللہ صلی اللہ

ملعون ہے جو دوسروں کے مان باپ کو گالی دینے سے اپنے مان باپ کو گالی دلائے
 علیہ وسلم قال ملعون من سب والدیه قالوا یا رسول اللہ کہتے
 لیسب الرجل والدیه قال لیسب الرجل فیما لہ ولیسب لیسب لہ
 فتح البیان

مفت دوم

(حقیقت الہام اور ائمہ کشف و مذہب کے بیان میں)

مگر قدیانی صاحب نے براہین احمدیہ کی تصنیف کیوقت قرآن کریم کے الہامی ہونیکے اثبات پر ہی کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مراد و وحی قرار دیکر اپنے کو الہام کی اول متعدد صورتوں کو ساتھ سور و وحی ہونا قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا رہا (براہین ص ۲۲۳) بلکہ توضیح مرام کے متعدد صفحات میں اس کو بھی ترقی کر کے لکھ دیا کہ ”جبریل کہی اپنے ہیڈ کوارٹر اور روشن زیر سے جدا نہیں ہوا“ حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر اترنا قرآن و حدیث دونوں سے مخصوص و مضبوط ہے۔ اور اس کو بھی ترقی کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ ”خدا اور بندہ کی محبت کو نر و مادہ سے جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اسی کا نام شدید القوی ہے اور اسی کا نام ذوالفقار الاعلیٰ ہے اور اسی کا نام رائے مارا ہے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح ہر ایک انسان پر اوس کے حسب تعداد اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس کو کوئی فاسق اور پرے درجے کا بدکار بھی باہر نہیں جتھے کہ چنچیان ہی۔ پس اوسے سے ادنیٰ مرتبہ کو ولی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ذات ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ذات رہا ہے اور فرق صرف اسی کے شیشے اور بڑی آئینہ کا ہے (توضیح المرام مختصراً) اور براہین احمدیہ ص ۲۲۹ میں لکھا کہ ”الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اوسکو موجب علم لہ دیکھو بخاری کی پہلی حدیث جس میں کہ رسول اللہ فرمایا یخطفی فی شئ الجہد یعنی جبریل نے رسول اللہ کو سینہ سرنگا لایا پھر ارکض رسول اللہ سینہ ہو گئی اور خود حدیث حنظلہ میں صرات الفاظ ہیں کہ رسول اللہ فرمایا کہ قال فی نفسی بین ہل تدعی علی ما کلون عندی دعی الذکر ہذا فحکم اللہ علی ذلکم و فی طاعتکم و لکن یا حنظلہ ساعۃ و ساعۃ ثلث ساعۃ فاشاروا لی الی احوال لادعہم۔ یعنی تمہاری حالت اگر دوسری ہی ہمیشہ رہے جیسی کہ میری حضور میں رہتی ہو تو ملائکہ تمہارے بچہ فون اور تمہاری باتوں میں تم سے

ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں جو حنظلہ کے حوالہ سے بیان کیا گیا ہے وہ صرف ایک حدیث ہے اور اس سے کوئی اور حوالہ نہیں دیا گیا۔

قطعی نہ جانتا دوسرے بلکہ تجربہ صحیحہ اور آیات فرقانی اس کا ابطال پر دلائل قایم کرتی ہیں اور اسی براہین کے
 ص ۲۳۴ میں لکھا کہ یہ وہم کہ اگر الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو تو بچ کر کیا کریں یہ ایسا ہی قول ہر
 جیساکوئی کہے کہ اگر ایک نبی کا الہام دوسرے نبی کا الہام سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ ایسا
 کمال النور الہام شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔ اور ازالۃ الالہام کے ص ۱۵۲-۱۵۱ میں اسی کی تائید کے لئے
 اپنے مؤید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹاوی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں
 قادیانی صاحب کی تائید میں جو الہام شعرائی اور ان کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے
 ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت
 مؤید ہے۔ انتہی۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ ہفوات کا جواب دین جو انہوں نے الہام او جبریل
 کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شعرائی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے پاس ہے کشف اور الہام کی صداقت اور اس
 کے منجانب اللہ یا منجانب شیاطین ہونیکا ایک معیار پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق
 کہ ان الشیاطین لیوحن الی اولیائہم یعنی شیطان بالفرو اپنے دوستوں کو القا اور بجا کرتے ہیں۔
 لازم ہوا کہ الہام شیطانی اور وحی ربانی کی تفریق کے لئے کوئی میزان پیش ہو پس اسی میزان کے متعلق
 عارف شعرائی میزان کبریٰ کے حنا میں لکھتے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف کہی قطعی نہیں ہوتا کیونکہ حسب

الہام شیطانی اور
الہام حنائی کامیاب

کشف کہ کشف میں تلبیس ابلیس کا دخل بھی ہو جاتا،
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کی یہ قوت دی ہے۔
 جیسے امام غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابلیس کبھی
 صاحب کشف پر اور مقامات کی صورت کھڑی
 کر دیتا ہے جس سے کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے آسمان
 ہو یا عرش یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف
 ص ۱۸۱ عند عدم القطع بصحة ای ذلک الکشف فمن حیث عدم
 عمدة الادخل ذلک العلم فقد یکن ذل کشفه التلبیس من
 ابلیس فان الله لما قد اقدر ابلیس کما قال الغزالی وغیرہ علی
 ان یتیم للمکاشف صورۃ المحل الذی یاخذ علمه منه من سماء
 او عرش او کرسی او قلم او لوح فرباطن المکاشف ان ذلک
 العلم عن الله فاخذ به فضل و فضل فمن هنا وجب علی

والنون کو اس سے گمان ہو جاتا ہے کہ وہ علم الہدٰی کی طرف سے ہے اور اس سے جو اس کو اتار کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے چنانچہ اس سے اہل کشف پر واجب کیا گیا ہے کہ وہ اپنے کشفی علم کو اوپر عمل کرنے کے قبل کتاب اور سنت کو سامنے لاوے۔ پس اگر وہ کشفی علم کتاب الہدٰی اور سنت رسول الہدٰی کے موافق ہو تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اوپر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم عین الشریعت سے اخذ کرتا ہے۔ بغیر اس کو کہ اس کے طریق کشف میں تلبیس بلبیس کا دخل ہو پس اس کو کبھی رجوع ہونا صحیح نہیں کیونکہ وہ اس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل ہمارے سامنے ہے جو اس کے کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے باہر نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق ہوتا ہے جیسے کہ علماء اہل سنت کی نزدیک سہو ہے۔

حضرت صدیق کے کشف ہو کسی کا کشف قطعی نہیں

اور اسی کو ہون بلکہ کہ سید پر کشف قول حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۴۴ میں فرماتے ہیں کہ ”نظر علماء از صوفیہ بلیت مادہ و موافقت معارف باطن با علوم شرعیہ ظاہر تمام و کمال بحدیکہ در حقیر و فقیر مجال مخالفت تمامہ در مقام صدیقیت است کہ بالاتر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است۔ علومیکہ نبی را علیہ الصلوٰۃ والسلام بطریق وحی آمدہ است صدیق را بطریق الہام منکشف گشتہ است در بیان این دو علم غیر از فرق وحی والہام نیست۔ پس مخالفت را چہ مجال باشد۔ و در مادیات مقام صدیقیت ہر مقامی کہ باشد بخوے از سر متحقق است صحت نام در مقام صدیقیت است و بس۔ و فرق یکدیگر در بیان این دو علم آنست کہ در وحی قطع است و در الہام ظن زیرا کہ وحی بتوسط ملک است و ملائکہ معصوم اند احتمال خطا در ایشان نیست۔ فالہام اگرچہ محل عالی وارد کہ آن قلب است کہ آن از عالم مرتبہ آفاق قلب را با

عقل نفس نحوے از خلق متحقق است نفس ہر چند بہ تنزکیہ مطمئنہ گشتہ است اما ہر چند کہ مطمئنہ گردد * ہرگز صفات خود نگردد - پس خطا را دران موطن مجال پیداشد۔

پس امام شعرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر معصوم کا کشف اور الہام کبھی قطع اور یقین کا افادہ نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جب تک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اس کا کھر اٹھوٹا نہ معلوم ہو لے اور میزان کتاب و سنت کو کسی پلہ پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ ضروری امر ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام کبھی ظاہری شریعت کو مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول صریح ہے کہ (۱) علماء شریعت کا پلہ صوفیہ کے پلہ سے ہمیشہ عجیب رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہرہ شریعت سے اس طرح پر موافق رہنا کہ کسی چھوٹے اور اونٹنے امر میں بھی مخالفت نہ ہو۔ یہ فقط انہیں افراد کے علوم میں ہے جو کہ بعد از نبی لسان صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام صدیقیت ہی مبشر ہو کر اور صدیقیت کو مقام سے ہر مقام تحتانی میں ایک قسم کا سر متحقق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل بجا ہے۔ اور جب تک کہ شریعت منقولہ کو مطابقت نہ ہو غیر صدیق کا الہام کبھی مقطوع الافادہ نہیں ہو سکتا اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے

من تانعتانی ذلک نحن جایل بمقام لادئمة فوالله لقد کانوا علماء بالحققة والشرایع معاوان فی قدرة کل واحد منهم ان یشیر الی دلة الشرعیة علی مذہبه ومنه سب غیرہ بحکم مرتبی هذه المیزان فلا یحتاج احدا جلا الی النظر فی اقوال من اصبأخر لکنتم رضی اللہ عنہم کانوا اهل انصاف کشف کانوا یعرفون ان الاما یستغنی عن علم الله تعالیٰ علی عدالة من اصبأخر مخصوصة لا علی مذہب واحد فالبقی کل واحد من بعدہ عدالة مسائل عرف من طریق کشفه انما تكون من جملة من عصب غیرہ فتزکلا

چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے لیکن بقول عارف شعرانی اور انہوں نے اپنے مذاہب کی تائید قواعد شریعت اور قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ اولیٰ کو قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے ادلہ کے علاوہ دوسرے ائمہ مذاہب کے ادلہ بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے مرتب کرتے تاکہ بعد از ان کوئی بھی کسی دوسرے امام کو قول کا محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف ہونیکے سبب ہی جانتے تھے کہ یہ امر اللہ تعالیٰ کے علم

میں چند مخصوص مذاہب میں جہرگانہ طور سے مرتب ہونا
 قرار پا چکا ہے۔ پس ہر ایک کو اپنے اپنے کشف کو مقتضاً
 پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرتب کر اور یہی مراد اللہ کی
 تھی۔ پس انہوں نے جیسے کہ میں نے اپنے سید اور شیوا
 علی خواص سے کہتے سنا ہے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید
 قواعد حقیقت کی مانند قواعد شرعیات پر چلنے سے اسلو کی
 تاکہ اول کے متقلدین کو معلوم ہو کہ اول کے ائمہ دونوں
 طریقوں کے علماء تھے اور علی الخواص فرمایا کرتے تھے کہ
 ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کو نزدیک کہی
 شرعیات سے باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکہ شرعیات سے باہر ہو سکتا
 ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے موافق جو کتاب و سنت اور
 اقوال صحابہ سے واقف ہو سکیے باوجود اول کو روحانی معیت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی رہی اور
 وہ ہر امر متوقف علیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بالمشافہ اور بیداری کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یا رسول اللہ
 کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟ اور یہی ائمہ و حقیقت علم
 احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ کے وارث
 تھے اور بعض بناوٹی صوفیوں نے جو کہا ہے کہ
 مجتہدین فقط علم قال کو وارث ہیں سو قول
 اسی صوفی کا ہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جا مل ہے
 جو کہ زمین کو اوتاوا اور دین کو قواعدا و رہنما دین اور حجاب
 بھاسن باب الانصاف والاتباع لما اطلعهم اللہ تعالیٰ علیہ من
 طریق کشفہم انہ مراد لہ تھے۔ و سمعت سیدی علی الخواص
 یقول انما ید ائمة المذاہب مذاہبہم بالمشی علی قول
 الحقیقة مع الشریعة اعلاما لا بتاعہم بانہم کانوا علماء بالظہر
 وکان یقول لا یخرج قول من اقوال ائمة المجتہدین
 عن الشریعة ایداعداصل الکشف فاطہ وکیف یصح خریم
 عن الخلیفۃ مع الاطلاع علی مراد اقوالہم من الکتاب و القیام
 و اقوال الصحابة و مع الکشف الصحیح و مع اجتماع روح
 احدہم بوجہ رسول اللہ و سوانہم عن کل شیء لثبوت قیامہ
 من الادلة اهل هذا من قولک یا رسول اللہ امر الخلیفۃ
 و مشافہة بالشہد طالمعروفہ بین اهل الکشف و
 کان ائمة المذاہب رضی اللہ عنہم و رضین لرسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی علم الاحوال و علم الاقوال معاخذ
 ما یتقہما بعض المتصوفة حیث قال ان المجتہدین لم
 یثقلوا من رسول اللہ الا علم قال فقط و هذا کلام جلیل
 باحوال الائمة الذین ہم اوتاد الارض و قواعد الدین
 و کل من نزل اللہ علی قلبہ و جسدہ صاحب المجتہدین و
 اتباعہم کلہما تنقل بہ رسول اللہ من طریق الشیخ الطاہر
 بالشفقة و عن طریق امداد قلبہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح جلیل
 علماء ائمة - میزان ص ۳۷-۳۸
 ان اللہ تعالیٰ لما من علی بالاطلاع علی عین الشریعة راہب

ائمہ مذاہب ہی
 اصل علوم دینی
 غیر صحیحین و کمال اللہ
 کے وارث ہیں

دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا ہو وہ پالیتا ہے کہ مجتہدین اور اہل علم کے
تابعین کو مذاہب کے سب سوا اللہ علیہ السلام تک بشروط
اور متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی ہی پہنچتے
ہیں۔ اور اسی میزان کے تحت ۲۵ بین امام شعرانی خود اپنا مکاشفہ
بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجتہدین الشریعت پر نگاہ کی
اکرام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذاہب ان ائمہ کے ہی ہیں الشریعت کے
ساتھ پیوستہ ہیں اور میں نے چاروں مذاہب کی نہرین جاری دیکھی
اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذاہب جو پرانی اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر
بن گئے ہیں اور سب کے ہی نہر امام ابوحنیفہ کے مذاہب کی دیکھی۔ اور اس
سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے
چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب کے چھوٹی نہر امام داؤد کے مذاہب
کی جو پانچویں قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کی کہ
طویل نہر سے مراد اہل مذاہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک
ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہیگا۔

المذاہب كلها متصلة بها
و رأيت من اهل الأئمة الذين
يجتري جدواؤها كلها و رأيت
جميع المذاہب التي اندمست
قد استخالت حجارة و رأيت طول
الأئمة جدواها امام ابوحنيفة و يليه
الامام مالك و يليه الامام الشافعي
و يليه الامام احمد بن حنبل و اقصرهم
جدواها من اهل الامام داود و قد
انقرض في القرن الخامس و ثلث
فلم يبق من العمل بمذاهبهم
و قصر فكلما كان من اهل الامام ابوحنيفة
اولا للذاهل من تارة تدنيا فذلك
يكون اخرها انقرضوا و بذلك انقرضوا

پس جس طرح کہ امام ابوحنیفہ کا مذاہب باعتبار تدوین کو جسے اول ہوا اسی طرح باعتبار انقراض
کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ انتہی۔

اور امام شعرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذاہب امام ابی حنیفہ کا ہوگا حضرت امام

امام ابوحنیفہ کا مذاہب
قیامت تک رہے گا
اور عیسیٰ بنی اللہ کا حکام
اسی مذاہب کے موید ہوگا

ربانی محمد و الف ثانی رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب ۲۴۲ جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں کہ "نیز
معلوم شد کہ کمالات ولایت را موافقت بہ فقہ شافعی است و کمالات نبوت را متابعت بفقہ حنفی اگر فرضاً
درین است پیغمبرے مبعوث میشد موافق فقہ حنفی عمل میکرد و درین وقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد باپا
قدس سرہ معلوم شد کہ در فصول ستہ نقل کرده اند کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذاہب امام ابوحنیفہ عمل خواہد کرد"

اور جلد ثانی کے مکتوب (۵۵) میں اوس کی تشریح اس طرح فرمائی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علی نبیہ والہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواهد نمود و اتباع سنت آن سرور علیہ السلام خواهد کرد نسخ این شریعت مجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء طوایر مجتہدات اور از کمال وقت و غرض مانع انکار نمایند و مخالف کتاب و سنت دانند۔ مثل روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سنت کہ بیکت فرع و تقویٰ بدولت نسبت سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافته است کہ دیگران در فہم آن عاجزند و مجتہدات اور بواسطہ وقت محالی مخالف کتاب و سنت دانند و اور اصحاب اور اصحاب را پذیرند و کل ذلک لعدم الوصول الی حقیقۃ علم و درایتہ و عدم الاطلاع علی فہمہ و خلاصتہ۔ امام شافعی بکثرت از دقت فقاہت او در یافت کہ گفت الفقہاء کلہم عیال الی حنیفہ۔ واسے اس حجت نہایت قاصر نظر ان کہ قصور خود را بدیگر نسبت نمایند و بواسطہ ہمین مناسبت کہ روح اللہ دارد تواند آنچه خواجہ محمد یار سا در فصول ستہ نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبیہ والہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بمذہب امام ابی حنیفہ عمل خواهد کرد۔ یعنی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام اعظم خواهد بود نہ آنکہ تعلید این مذہب خواهد کرد کہ شان او از ان بلند تر است کہ تعلید علماء امت فرماید۔ بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت این مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ دریا عظیم میناید و سائر مذہب در رنگ جیاض و جداول بنظری در آیند و بطاہر ہم کہ ملاحظہ نمودہ مے آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعان ابی حنیفہ اند علیہم الرضوان۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعان در اصول و فروع از سائر مذہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ دارد۔ و این معنی منبئی از حقیقت است عجب محالہ است امام ابو حنیفہ در تعلید سنت از ہمہ پیشقدم است و احادیث مرسلہ در رنگ احادیث مسند ثمالین متابعت میداند و بر را خود مقدم میدارد و همچنین قول عجاہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر و دیگران نہ چنین اند۔ معذالک مخالفان اور اصحاب را میسیدانند و الفاظی کہ منبئی از سواد ادب اند باو منتسب میسازند۔ جماعہ کہ این اکابر دین را اصحاب را میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برا خود حکم میکردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم نیز عم فاسد ایشان ضال و مبتدع باشند بلکہ از جرگہ اسلام بیرون ہند۔ این اعتقاد نہ کند مگر جاہلے کہ از خیل خود بخیر است یا زندیقے کہ مقصودش

البطال دین ست۔ ناقصہ چند احادیث چند را یاد گرفته اند و احکام شریعت را منحصر در ان ساخته ماورائے معلوم خود را نفی سے نمایند و انچہ نزد ایشان ثابت نشدہ منتفی میسازند۔

چو آن کرے کہ در سنگے نہان است | زمین و آسمان او ہسان است

پس امام شعرانی اور امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال کشفیہ سریقینی اور قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام ابو حنیفہ رضوان اللہ علیہم کے اقوال عین شریعت اور حقیقت سر ہیں اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نبوی کا انکار ہے۔ چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی

بقول ابن خرم ائمہ مذہبی سبیل اجتہاد یہ ہیں خطا کی نسبت کرنا گمراہی ہے میزان کبریٰ کے ص ۱۷ میں لکھتے ہیں کہ ابن خرم وکان ابن خرم یقول جمیع ما استنبط المجتہدون معدون من الشریعۃ فان خفی دلیلہ علی العوام من انکر ذلک فقد نسب الیہم الی الخطا و انہم

ہے وہ سب شریعت میں ہی محسوس ہے۔ اگرچہ عوام پر اس کی دلیل مخفی ہو اور جو کوئی کہ ان کا منکر ہے اسے درحقیقت ائمہ کی طرف خطا کی نسبت کی اور ان کو اعتقاد کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر ماذون امر کو شریعت بناتے ہیں۔ حالانکہ قائل کا یہ کہنا راجح

سگمراہی ہے اور امر حق یہی ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے کہ اگر وہ اس امر میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے تو ہرگز اس کو مشروع نہ رکھتے۔

پھر امام شعرانی میزان کبریٰ کے ص ۱۷ میں لکھتے ہیں اگر کوئی کہے کہ مجتہدین نے ایسی ہشیاں بین احکام کی تصحیح کر دی ہے جن کی تحریم اور تحلیل کے متعلق شارع نے کوئی تصریح نہیں کی اور ان ائمہ نے کسی کو حرام بتا دیا اور کسی کو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ ادلہ کے قرائن سے اون کی حرمت اور وجوب معلوم کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرائن نہایت سچے دلائل ہیں اور باوجود اسکے کہ یہی وہ حرمت اور وجوب کشفی

ائمہ مذہب نے حرمت اور طاعت اشیاء کو احکام قرائن ادلہ اور کشف صحیح سے ادراک کیے

فان قيل ان المجتہدین قد صرحوا باحکام فی اشیاء لم تصرح الشریعۃ بتحریمہا ولا بجوازہا فہی ہشیاں و فالحجاب انہم لو لا علم من قرائن الادلۃ عنہا او جہا بما تاملوا بہ و القرائن صریحہ علی الادلۃ و قد اخیل من قلبہ بالکشف ایضا فتأیدہ القرآن (میزان کبریٰ ص ۱۷)

بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سے قرآن کو زیادہ تر تائید ہو جاتی ہے۔ پھر امام شعرانی نے میزان کے حوالے سے لکھا کہ یہ معلوم ہے کہ مجتہد لوگ بحایہ کے طریق پر ہی

پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی بحالی یا جماعت صحابہ سے منسلک ہو۔ اور سی میزان کے صفحہ ۲ میں لکھا ہے

مجتہد کا سلسلہ
رسول اللہ تک پہنچتا ہے

کہ اہل کشف کا اس پر اجماع ہے کہ مجتہد ہی حقیقت علوم وحی میں انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔

پس جیسے کہ نبی معصوم ہے اسی طرح اس کا وارث نفس الامری میں خطا سے محفوظ ہے اور اس کا اجتہاد نص شارع کے قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ شارع ہی نے

اس کو اجتہاد کی ہدایت کی ہے جیسے کہ یہ استنباط سے ظاہر ہے اور معلوم ہے کہ امر استنباط مجتہدین کے مقامات میں سے ہے۔ پس وہ تشریع حقیقت میں

شارع کے امر سے ہے۔ پس ہر مجتہد اپنے اجتہاد میں صواب پر ہے۔ جیسے کہ ہر نبی ابلاغ میں معصوم ہے۔ اس لئے کہ مجتہد کی تشریع

ہر مجتہد نفس الامر
میں صواب پر ہے

اپنے اجتہاد سے اسی وجہ سے ہے کہ شارع نے اس کو اوپر کھڑا کیا ہے پس اس آیت کے علماء جو شرائع کے

ادلہ کے حفاظ ہیں اور جو اون کے معانی کے عارف ہیں اولیٰ کا شرفیاست کے دن انبیاء اور رسولوں کی صفوں میں ہو گا نہ کہ امتوں کی صفوں میں

لہذا کوئی ایسا نبی اور رسول نہیں کہ اس کی جانب اس آیت کا ایک ایک عالم ضروری یا اس سے زیادہ

اکثر اہل ملخصاً۔ میزان ص ۲۷

معلوم ان المجتہدین علیٰ مدحہ الصیحة
سکین افون تجتہد اگر اول سلسلہ متصلہ
بحالی قال بقولہ او بجماعۃ منهم۔ میزان ص ۲۷

اجمع اهل الكشف ان المجتہدین هم الذین وراثوا
الانبیاء حقیقة فی علوم الوحی و کما ان النبی
معصوم کذلک وراثتہ محفوظ من الخطا فی نفس الامر
تقاریر اجتہادہم مقام نصوص الشارع فی وجوب
العمل بہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم اباح لهم الاجتہاد
فی الاحکام تبعاً لقولہ تعالیٰ لعلمہ الذین یتنبطونہ
منہم و معلومان الاستنباط من مقامات المجتہدین
فہو تشریع عن امر الشارع فکل مجتہد مصیب
من حیث تشریعہ بالاجتہاد الذی اقرہ الشارع
علیہ کما ان کل نبی معصوم و فی حشر علماء ہذا
الامۃ حفاظ دلائل الشرعۃ المطہرۃ العارفون
بمعانیہا فی صفوت الانبیاء والرسل لا فی
صفوت الایم فاما من نبی او رسول الا و بجا
عالمین علماء ہذا الامۃ ان اثنان او ثلثۃ او
اکثر اہل ملخصاً۔ میزان ص ۲۷

اور عارف شرعی نے اسی امر کی تائید میں کہ مجتہد صواب پر رہتا ہے نیز ان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا ہے

کہ جو شخص کہ ابھی حالت سلوک میں ہوتا ہے وہ چہرہ اولیٰ

پر واقف نہ ہونیکے باعث اس معنی کے تعقل کے لئے

قدرت نہیں رکھتا کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں صواب

پر ہوتا ہے برخلاف اس شخص کے جسکا سلوک ختم

ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ مجتہد اپنے

اجتہاد میں صواب پر ہوتا ہے اور جب وہ اس معنی کو

اولیٰ عامی مقلدون پر ظاہر کرتا ہے جو ابھی اجتہاد کے

درجہ میں مثل اس کی نہیں ہیں تو وہ اس پر انکار کرنے

لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے اگرچہ معذور ہیں

لیکن اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کو علم کو اللہ

کی طرف نہیں سونپا وہ معذور نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسی

صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو اس قسم کے اہل کشف کے

کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ نقلاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کہہیں شریعت کو ساتھ موید ہونے بغیر

نہیں آ سکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ وہ ایک امر کی واقعی حالت کا اخبار ہے

اور یہی معنی عین شریعت ہے۔ انتہی۔

پس ناظرین پر واضح ہو گا کہ قادیانی حسب کما بحوالہ میزان امام شرعی علیہ السلام

کشف کی نسبت یہ لکھتا کہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے

نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت موید ہے، کشف بے سرو پا اور بیودانہ تخلیص سے ہوا

ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شرعی کا یہ قول اس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت صول میں ہر مجتہد کو ہوتا

اور حق پر دیکھتا ہے اور اسی کی نسبت لکھتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ موید ہوتا بلکہ وہ عین

ان کل من کان فی حال السلوک فہو لم یقف علی العین الا ان

فلا یقدر علی ان یتعقل ان کل مجتہد مصیب بخلاف

من انتہی سلوکہ فانہ لیشہد یقیناً ان کل مجتہد مصیب

حیث یکتزل انکار علیہ عن امۃ المقلدین من متی صحیح

لہم بما یعتقدہ لہما بہم عن شہود المقام الذی وصل

الیہ فہم معذورون من وجہ غیر معذوریہ من وجہ

اخر حیث لم یردوا صحیحہ علم ذلک الی اللہ تعالیٰ فانہ

ما شہدنا دلیل واضح یرد کلام اصل الکشف ایداً عن عقلا

ولا نقلاً ولا شرعاً لان الکشف کلا یاتی الامویداً

بالشرعیۃ دائماً انما اذ عواخبارا بالدر علی ما هو علیہ فی

نفسہ و ہذا هو عین الشریعۃ۔ میزان کبریٰ ص ۱۸

حقیقت کشف کے نقل
کی نہیں قادیانی حسب
کی تخلیص

شرعیّت پر نہ کہ ہر شے خواہ شرعیّت اور اس کی سوجھ بوجھ کی قادیانی صاحب کا منشور اس کے روپ

اور محض نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ عارف شرعیّی اس کتاب کے مابین قاعدہ کلیہ تصریح

فرما چکے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف صحیح کبھی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق ہو اور اس وقت

تک جائز اہل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شرعیّت اور اس کی صحت پر فتویٰ نہ دے۔ اور یہ ہم معلوم ہے کہ

طریق الہام یعنی طریق انوار اور ایمار میں انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی شخص بھی نہیں ہو سکتا۔

اور محض یہ نہیں۔ کیونکہ شباطین بھی اپنے دوستوں کو انوار اور ایمار کرتے ہیں۔ پس قادیانی صاحب کا

یہ قول بھی بالکل لغو ہے جو براہین کے ۲۳۴ و ۲۳۹ میں لکھتے ہیں کہ جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے

نبی اور ولی کو الہام

نہیں ہو سکتا اور اس کو موجب علم قطعی نہ جانا دوسرے کیونکہ قادیانی صاحب کے اس

قول سے وہ تفریق بھی اوٹھ جاتی ہے جو انبیاء اللہ اور اولیاء اللہ اور ان کے انوار اور ایمار میں حق

تعالیٰ نے ودیعت فرمائی ہے۔ اور قطع نظر اس کو ہمارے پاس سینکڑوں ثبوت موجود ہیں کہ اولیاء اللہ

کے انوار میں تلبیس الیسیس کا دخل ہوا۔ ہمارے شاخ خود قادیانی صاحب کے اپنے الہامات میں تناقض اور

تلبیس الیسیس موجود ہے۔ مثلاً براہین احمدیہ کے ۹۸ اور صفحہ ۵۰ میں اولاً قادیانی صاحب یہ لکھتے ہیں کہ

”کیا اسل رہو لہ اور آیر عسی ریکم کا ظاہری اور جسمانی طور پر حضرت مسیح مہدیؑ

اور یہ عاجز و روحانی اور معنوی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آئینا الہی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام

نہایت جلالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔“ لیکن اس الہام کو بیس بائیس برس کے بعد ازالۃ الودھام کے

صفحہ ۳۰ میں لکھتے ہیں کہ اب جو امر خدا تعالیٰ نے میرے پر کشف کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی

ہوں۔“ اور ازالہ کے ۱۹۰ میں لکھتے ہیں کہ ”مان براہین میں جو کچھ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ

دنیا میں آئینکا ذکر لکھا ہے وہ ذکر صرف ایک شہور عقیدہ کے لحاظ سے ہے۔ اور یہ براہین صرف اولیٰ ہری

پیروی کی وجہ سے جو ملہم کو قبل ازاں کلمات اہل حقیقت اپنے بنی کا نام رویہ کے لحاظ سے لازم ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور کاذب ثابت کر دیا اور خود ہی اپنے خیر

نہیں ہو سکتا اور اس کو موجب علم قطعی نہ جانا دوسرے کیونکہ قادیانی صاحب کے اس

قادیانی صاحب کے الہامات میں
تناقض اور دوسرے مطالب
خود قبول قادیانی

الہام کو ظاہر آثار مرویہ سے اللہ علیہ وسلم کے مخالفت بتا دیا۔

توفی کہ معنی قادیانی اور خود اپنے الہام میں رفع اور اتمام اور اکمال کے لئے۔
اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول براہین احمدیہ کے صفحہ ۵۱۹ میں اپنی الہامی عبارت یعنی اِنِّیْ مُتَّقِیْکَ کہ معنی تجھ کو پوری نعمت دون کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا کہے اور صفحہ ۵۵۵ میں توفی کے معنی باہین عبارت لکھ کر لامعیسیٰ میں تجھے کامل جبرئیل کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔

لیکن اس کو سرسٹیس برس بعد اپنے الہامی مکتوب عربی کو صفحہ ۱۳۳ میں لکھا
کہ اگرچہ حسرت کے ساتھ مرجاؤں تو بھی توفی کا معنی بغیر ماتت یعنی موت دینے
کے معنی کے نہ ملیگا۔ پس قادیانی صاحب کو اون کے الہام اخیر نے
ثم لا یبکیں لاحد ان باقی باثر من الصحابة او حید من خیر البریہ فی تفسیر (الصحیحۃ) (الصحیحۃ) التوفی بغیر معنی الاماتۃ ایداً ولی ما تو بالحرۃ

جھوٹا بتا دیا اور اون کے ساری الہامات کو اضعاف و احلام اور تلبیس شیطانی ہونا ثابت کر دیا۔ کیونکہ

کہ ہم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان
فرماتا ہے کہ میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ کس شخص پر شیطان
اوترتے ہیں؟ سو بیشک وہ اوشی شخص پر اوترتے ہیں
جو جھوٹا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے
کان رکھ کر اون سے طنز اور امارات کی تلقین کر کے اور
صل انبکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل اقل انیم
یلقون السجود اکثر من کاذبون۔ ای الا فکون یلقون
السمع الی الشیاطین فیتلقون منهم ظنوناً و امارات
تقصات علیہم کمافی الحدیث الکلمۃ یخطفھا الجن فیہرھا
فی اذن ولیہ فیزید فیہا اکثر من یتکثر بہ۔ بیضاوی شریح

اون کے ساتھ سو جھوٹ ملا کر پیشینگوئی کر تے ہیں اور پھر وہ جھوٹے نکلتے ہیں جیسے قادیانی صاحب کی
پیشینگوئیوں کا کذب اون کے حریف لیکچر کی کتاب کو مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جبکہ قادیانی صاحب نے
کوئی رد نہ کیا۔ اور خود آتھم کی موت اون کی پیشینگوئی کی مینادسی چہ ہینے بعد ہوئی۔

اور خود اونہوں نے انجام آتھم کے ۲۵-۲۹-۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا
کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشینگوئی تھی اس کی میناد گزر چکی اور اس کے ہرم ہونیکا اقرار کرتے ہوئے
کہہ گئے کہ سنتہ اللہ کے مطابق اس وعید کی میناد میں تخلف ہو گیا۔ اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے زلف

وعید میں تخلف کرنا سنتہ اللہ قرار دیا بلکہ ازالہ الاوامر کے صفحہ ۶۲ میں جو ازالہ کلمات چاروں
نبی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کی وقت میں اونہوں نے اس کی فتح کے

بقول قادیانی چاروں نبی کو
الہام بیانی سے دیکھا دیا

بارہ مین پیگوری کی اور وہ جھوٹے بٹھے اور بادشاہ کو شکست آئی۔ اور اس کی توجہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا تھا۔ انتہی۔ پس ہی ایک قصہ سے صداقت پسند دوستوں کو معلوم ہوگا کہ قادیانی صاحب اپنے اس دعویٰ میں کس قدر سچے ہو سکتے ہیں جو انہوں نے براہین کو ص ۲۲۹ میں کیا کہ الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علم قطعی نہ جانا دوسو ہے۔ اور نیز اس دعویٰ میں جو انہوں نے اپنا حرج جان بنا کر کہا ہے کہ ان کو الہام آتی ہے معلوم ہوا کہ وہ ہی عیسیٰ موعود ہے اور یہ کہ حدیث شریا

جل فارس سے مراد ابو حنیفہ مین قادیانی
اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر
لوکان الایمان معلقا بالثبوت
لناله (جل فارس) برص ۲۹

قادیانی صاحب لطفہ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر
جل فارس ہو گئے۔ باوجودیکہ محدثین کبار میں سے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ
اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی بھی سب جل فارس تھے۔ اور اسی طرح فقہار میں سے ابوالطیب اور
شیخ ابوحامد اور شیخ ابواسحق شیرازی اور جوینی اور امام المحمّدین اور امام غزالی ہی جل فارس ہوئے ہیں
اور اسی طرح اکثر شیوخ طریقت۔ لیکن ان میں سے کوئی بھی اس حدیث کا مصداق نہ ہو سکا پھر ایک
اہل قادیانی جو کائنات کا دیانی پر اپنے سید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے ساتھ لڑے اور اپنے کو مخم
بنالیا کیونکہ مصداق ہو سکتا ہو۔ حالانکہ اول تو جو الفاظ اس حدیث کے انہوں نے نقل کئے ہیں

کسی حدیث کی کتاب میں نہیں کیونکہ طبرانی کی عبارت میں ایک لفظ ہے
ابو حنیفہ کی عبارت میں جدا الفاظ ہیں اور ہر ایک روایت قادیانی صاحب کی
الہام کی خاطر ہے۔ معہذا حافظ سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ شیعین
کی روایت ایسی اہل صحیح ہے کہ اس سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
طرف بھی اشارہ ہونا معتمد علیہ ہے اور یہی باعتبار صحت کے متفق علیہ ہے
اور عاصم شیرازی مین حافظ سیوطی کا تلیند لکھتا ہے کہ ہمارے شیخ نے
لوکان الایمان عند الثبوت
رجال من ابناؤنا من طرائق
لوکان العلم معلقا سعدین
لائلہ العرب لائلہ قیس طرائق
والذی نفسی بیدہ لوکان الدین
معلقا بالثبوت۔ لائلہ اولیٰ فی
شیعین ابی ہریرہ

جو امام ابو حنیفہ کا اس حدیث سے مراد ہونا اعتقاد کیا ہے
 وہ ایسا ظاہر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں۔ کیونکہ ابن
 فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے اون کے مرتبہ
 کو نہیں پہنچا۔ اور صاحب درخت رکھتے ہیں کہ جرجانی
 نے سہل بن عبد اللہ تستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا
 کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی امتوں میں ابو حنیفہ
 کی طرح کوئی فرد امت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصرانی نہیں
 امیر سیہیل بن تستری ہیں جو کہا کرتے تھے کہ میں اس
 میثاق کو یاد رکھتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر عالم الذر
 میں لیا اور میں اس کی رعایت کرتا ہوں۔

قال المحافظ السيوطي هذا الحديث الذي رواه
 الشيخان من صحيح يعتمد عليه في الإشارة إلى
 حنیفة ومرتفق علی صحته و فی حاشیة الفیرانی
 وعن تلمیذ المحافظ السيوطي قال ما جزم به شيخنا
 من ان ابا حنیفة هو المارد من هذا الحديث
 ظاهر لا شك فيه لانه لم يبلغ من ابناء فارس
 فی العلم مبلغ احداه شامي وروی البحر جانی
 فی مناقبه پسند المسهل بن عبد الله التستري
 انه قال لو كان في امتي موسى وعيسى مثل ابي حنیفة
 لما تهن دعوا و لما تنصروا۔ درخت رکھتا امام ابو حنیفہ

الحال امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہی ہیں جنہوں نے
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح امر
 شوریٰ ہو کام لیا۔ جبکہ صحیح کتاب و سنت ہو کسی مسئلہ کا حکم
 نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تنہا پیش قدمی نہ فرماتے
 جیسے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جمع قرآن میں اور دیگر قضیہ میں
 صحابہ کے شوریٰ ہو کام لیا۔ پس امام نے اپنا مذہب شوریٰ
 کے ساتھ وضع کیا اور ہر امر کو انہوں نے منظر اور تصنیف کے لوگوں پر
 اور اصحاب ابی حنیفہ کہا کرتے تھے کہ
 ہمارا کوئی مسئلہ نہیں جو امام حسب
 سے اس میں روایت نہ ہو اور اسی پر انہوں نے حلفین دین
 یزراں کے صفحہ ۵۴ میں ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے

وهو كالصديق رضي الله عنه وجه الشبه ان
 ابابكر ابتدع جميع القرآن بعد وفاته صلى الله عليه
 وسلم بمشورة عمرو ابا حنیفة ابتدع تدوين الفقه
 (شامي) و كان يحجج العلماء في كل مسئلة لم يجدوا
 صريحة في الكتاب والسنة و جعل بما يتفقون عليه
 فيها (كأبي بكر رضي الله عنه) و قد وضع هذا
 هو رأيي و لم يبتدع بوضع المسائل و يتأخر اصحاب
 حتى يستقر احد القولين فيثبتة ابو يوسف و نقل
 عن اصحاب ابی حنیفة كالأبي يوسف و جعل في
 انهم كانوا يقولون ما قلنا في مسئلة قولنا لا هو
 و ايتنا عن ابی حنیفة و انفسا علی ذلك ليمان

امام ابو حنیفہ کو حضرت
 صدیق اکبر سے تشبیہ
 اور حقیقت مذہب

اصحاب ابی حنیفہ کا کوئی قول
 امام کے قول سے یا نہیں

امام ابی حنیفہؒ کی طرف لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تو تیس کو حدیث پرعت دم کہتا ہے۔ تو اس کے جواب میں ارشاد فرمایا اے امیر المؤمنین تجھے غلط خبر ملی ہے میں اولاً کتاب اللہ کے مطابق عمل کرتا ہوں پھر سنت رسول اللہ کے مطابق پھر ابی بکر و عمر و عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے فیصلہ کے مطابق پھر باقی صحابہ کے احکام کے مطابق۔ پھر اگر ان میں سے کوئی فیصلہ نہ ملے تو میں اختلافی امر میں اپنے قیاس سے کام لیتا ہوں اور اللہ اور اس کے بندوں میں کوئی قرابت نہیں۔ پھر عادت شعبہ الیٰ ہی کتاب کے مسئلہ میں کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کسی کو اعتراض نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہی سب اماموں کے سردار ہیں اور سب سے اول انہوں نے ہی فقہ کی تدوین کی اور انہیں کی سند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے قریب ہے اور وہی سب سے اول اکابر تابعین کے افعال کو دیکھنے والے ہیں اور بکواسخائضین اور مختصر ضیین کی صحبت سے بچنا چاہئے۔ کیونکہ امام رضی اللہ عنہ کتاب اور سنت کو مقید تھے اور اس سے بڑھتے کرتے رہے۔ اور ایسے امام عظیم ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام عظیم ہیں جن کا مذہب سب مذہبوں کے انقضاض اور ختم ہو جائے بعد بھی رہے گا جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف واللون نے اس کو اطلاع دی ہے اور اس کو تابعین اور تقلیدین ہمیشہ ترقی پذیر

منظرتہ۔ میزان صدقہ و کان کتب الخلیفۃ ابو جعفر المنصور رالی الامام ابی حنیفہ بلخی ایک تقدیر لقیات علی الحدیث قال لیس لہ امر کما بلغناک یا امیر المؤمنین انما عمل اولیٰ بکتاب اللہ ثم لیسۃ رسول اللہ ثم بأقضية الی بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم ثم بأقضية یقینۃ الصحابة ثم اقیس بعد ذلک اذا اختلفوا لیس بکتاب اللہ و بین خلقہ قرابتہ۔ میزان صدقہ

فلا ینفی لاحد الا عراض علیہ لکنہ من آل الدائمۃ و اقدیمہم و ینالہم حدیث اقریم سند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مشاہدۃ لافعل اکابر التابعین و ایاک ان تخوض مع الخائضین کان الامام رضی اللہ عنہ کان متعیناً بالكتاب والسنة متیراً من الروای حکما قد منالک و حاشی ذلک الامام عظیم من مثل ذلک حاشا بل هو امام عظیم متبع انقضاض المذاہب لکما کما اخترنی ببعض اهل الکشف الصحیح و اتباعہ من یزولون فی الزمان کما القارب الزمان فی مزید اعتقاد فی قولہ و اقوال اتباعہ۔ میزان ملخص مسئلہ

ہیں گے۔ اور جون جون قرب ساعت ہوتا جائیگا اوس کے اقوال اور اوس کے تابعین کے اقوال میں اعتقاد بھی اُسے کا زیادہ ہوتا جائیگا۔ انتہی لخصاً۔ پس وہ بالکل سچ ہے جو عبداللہ ابن مبارک

سے درمختارین منقول ہے کہ اوس شخص پر خدا کی لعنت ہو جس نے

امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا۔ جب کہ امام شافعیؒ جیسے مستند

امام اہل حق میں لکھ رہے ہیں کہ اُسے سب ائمہ علم

فقہ میں ابو حنیفہؒ کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابو حنیفہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے اس کثرت مناقب سے سراغ لیا سکتے ہیں

کہ جبل خارس سے بجز ان کے اور کوئی مراد نہیں ہو سکتا۔

اور اب اسقدر پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہیں۔ کیونکہ جبل

اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور اہل حق کے القاء اور ایماء کے متعلق جو کچھ کہنا دینی صحابہؓ

توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہو وہ استفادہ جلی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء

علیہم السلام کی اُمتوں کے افراد کے مذاق کے مخالفت ہے اور قرآن و سنت

اور اصل امر نبوت ہی اس کی تکذیب پر باور زبہن و فتویٰ دی رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان سے نادان مسلمان

بھی یہ لفظ زبان سے نکال سکتا ہو کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی بجز اس کے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت

ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے زوائد کے ملنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہو کہ (ع)

چراغ کذب را بنود فروغی۔ توضیح المرام کے بعد انہوں نے اپنے ازالہ الاوثام کے ص ۶۵۱ و ۶۵۲ میں اسکو

بر خلاف خود ہی اپنی تکذیب باین الفاظ کر دی کہ ”اس زمانہ میں ایک گروہ مسلمانوں کا ایسا فلاسفہ

ضالہ کا متولد ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں اور اہل حق کا بیان ہے کہ اعلیٰ درجہ

کا حکم جو تصفیہ تنازعات کے لئے انسان کو ملتا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی لوگ جب دیکھتے ہیں

کہ جو جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور جو جنت و جہنم جیسا

کہ قرآن کریم سے ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ تمام صداقتیں عقلی طور پر پایہ ثبوت نہیں پہنچتیں تو فی الفور اوس سے

۵ وقد قال ابن ادريس مقال

صحیح النقل فی حکم لطیفہ

بان الناس فی فقہ عیال

علی فقہ الامام ابی حنیفہ

فلعنہ من تبااعد امرہ

علی من رد قول ابی حنیفہ

عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دغخار

وجود جبل اور ملائکہ
خود قادیانی کو اقوال مخالف

منکر پہنچاتے ہیں اور تا دیلات کیلئے شروع کر دیتے ہیں کہ ملائکہ صرف توفیق مراد ہیں اندہ جی رستا
صرف ایک ملک ہے اور جنت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا بیخ کا نام ہے۔ انتہی پس ہم اس
مقدمہ کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملائکہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے
کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اوس کو حضرت ولی اللہ نے حجۃ الہمالہ میں لکھ دیا ہے۔

مقدمہ سوم

(قادیانی صاحب کے انہماکات و آیات محرقہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد صفحات میں ایک فہرست آیات قرآنی کی دی جو
بعینہ یا بصورت تحریف اولں پر وقتاً فوقتاً بطریق ایجاد نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے
آخر میں وہ سب درج ہوں گی اور بجائے اس کے کہ ان آیات کی منزل علیہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ
وسلم میں قادیانی صاحب نے ظلی طور پر ان آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطلب کے
موافق ان آیات کی تفسیر کر دی۔ چنانچہ ہم بطور مشتمل نمونہ خروار چند الہامی آیات یہاں نقل کرتے
ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کے مقدمات پر ہمارے صداقت پسند دوست حاوی جاہلین
اور اولوں کو قادیانی صاحب کے متعلق ادن کو کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ لگانے کے

لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے الم نشرک لک صد رک الم یجزل لک سہولۃ فی کل امر یبذلک
۵۵۵ میں یہ الہام کہ کیا ہم نے تیرا سینہ نہیں کہولا؟ کیا تم ہ بیت الذکر من دخلہ کان امناً۔ بریں احمدیہ ۵۵۵

ہر ایک بات میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھ کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا اور خود ہی قادیانی صاحب نے
ان بیت کی یہ تعبیر کی کہ بیت الفکر سے مراد اس جگہ وہ چوبارہ ہے جس میں یہہ عاجز قادیانی کی مسجد اور
چوبارہ بیت الحرم
کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر سے مراد وہ مسجد ہے

جو اس چوبارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور قامن دخلہ کان امناً اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے
یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہوگا وہ اس کی حالت میں بھیجا گیا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے الہام

کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب ہے اور اس کا آخر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہے جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی پر کفرانہ کی بلکہ براہین کے علاوہ میں اپنی حق میں یہ الہام اوتار کر وہ نشانی سلیمان کو سمجھائی یعنی اس مقام ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہیں ۵۱

عاجز (قادیانی) کو۔ سوتم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ حقہ کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر شبہ ہو گیا ہے اور بعض یہودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لین اور اوسپر چلیں۔ پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جدا جدا ترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں اون کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان کو اپنے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم سے اپنے کو معبر کیا اور جو منشا ارکہ حق تعالیٰ کا اس آیت کو نازل فرمایا تھا کہ اُسنت محمدیہ مقام ابراہیم کو اپنا جاسے نماز بنائیں یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اوس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اوتار کر لکھا کہ مقام ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنایا ہے اور ساری خلقت کو میری اتباع کو واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر وحی اوترتی ہے پھر براہین کے علاوہ میں اپنے حق میں اس آیت مبارک کو اوتارا کہ کہدے میں صرف تمھارے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی انما الہکم الہ واحد۔ ۵۱

ہوتی ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کوئی تمھارا معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جسکے ساتھ کسی کو شریک کرنا نہیں چاہئے۔ انتہی ملاحظہ۔ پس اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے یہ تمام اعزاز حضرت نبی کریم کو جو نبشا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سہیم و شریک بنا دیا اور متجانب اللہ اپنے بھی وحی اوترنے لگی۔

قادیانی کی وحی قرآن کی طرح وحی متکو ہے پھر براہین کے صفحہ ۲۴۲ میں اپنی وحی کے متکو سہونے کے متعلق یہ آیت اوتاری کہ چڑھ اوپر جو وحی کی جاتی ہے تیری طرف من ریک۔ (براہین ۵۱)

تیرے رب سے۔ پس قادیانی صاحب کو اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتنی ہی اس قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی متلو بتا دیا۔ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی متلو آگئی؟ اور قرآن قادیانی یہ جسدید قرآن کہاں سے آگیا؟۔

قادیانی اور زوجہ قادیانی کو جنت کی بشارت اور براہین کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ

یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة یا عیم اسکن انت و زوجک الجنة یا احمد اسکن انت و زوجک الجنة

فقرات اپنے حق میں اوتار کر ان کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سمیت بہشت

نخت فیک من لدنی دھج الصدق۔ (براہین ص ۴۹۶)

میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مراد رکھا اور زورج سے مراد اپنے رفیق اور حُبت کو مراد حُبت کے وسائل یعنی امی آدم۔ اے مریم۔ اے احمد۔ تو اگر جو شخص تیرا بیچ اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاؤ۔ انتہی بلفظ۔

قادیانی کے مہربین عذاب اور بلا محفوظ ہیں

پھر براہین کے صفحہ ۵۱۵ میں اس آیت مبارک

و ما کان اللہ ليعذبہم و انت نائم و ما کان اللہ ليعذبہم و ہم لیتغفون۔ (براہین ص ۵۱۵)

کو جو خواہ رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم میں سے ہے لفظی اور معنوی تحریف کیساتھ اس طرح اُتار کہ جس قوم میں تو (قادیانی) آیا ہے اون کو اللہ تعالیٰ ہرگز عذاب نہ لگا اور ضرور اللہ تعالیٰ اون کو عذاب نہ دے گا در حالیکہ وہ اللہ سے بخشش مانگتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں دوسرے لفظ ليعذبہم کی جگہ لفظ معذبہم آیا ہے۔

قادیانی رحمۃ للعالمین اور براہین کے صفحہ ۵۰۶ میں یہ

و ما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین۔ (براہین ص ۵۰۶)

الہام اوتار کہ ہم نے تجھے نہیں بھیجا مگر اسلئے کہ کل جہانوں کے حق میں رحمت ہو۔ حالانکہ رحمۃ للعالمین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف خاص ہے۔

قادیانی کو کسی کام پر مواخذہ نہیں اور جو چاہے کرے

اور براہین کے صفحہ ۵۱۵ میں یہ الہام اوتار کہ

اھل ما شئت فانی قد غفرت لک۔ (براہین ص ۵۱۵)

(اے قادیانی) توجہی چاہے سو کر بیشک ہم نے تجھے بخش دیا ہے۔ مگر قادیانی صاحب کے کسی الہام سے یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اون کو اس قدر آزادی اور بیباکی خدا تعالیٰ نے کیوں دی؟ جو کسی

نبی کریم کو بخش دیا نہ ہوئی۔ اور جبکہ مقتضائے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی دین محمدی کمال پہنچا اور نعمتِ خدا داد میں کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعمات ربانی کا محرف ہو کر قادیانی صاحب پر اوزننا اس سے کیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اسکے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمتِ خدا داد کو غیر مکمل خیال کیا جائے۔ حالانکہ سفیرِ رب العالمین یعنی حضرت جبریل جو اسی آیات کے ساتھ اللہ کی طرف سے آنے کے لئے مبعوث ہوئے اور سے قادیانی صاحب ازالۃ الامہام کے ص ۵۸۳ میں باین الفاظ آنے سے روک دئے ہیں کہ یہ بات مستلزمِ محال ہے کہ خاتم النبیینؐ کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔ انتہی۔

کیسے ہو قادیانی صاحب کے ایسے عجیب گفیرات اور مخرف الہامات میں مزید کلام کرنے کی ضرورت نہیں مان ہو بحث ہے تو فقط اس میں ہے جو قادیانی صاحب کے سوید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی

اپنے رسالہ اشاعت السنۃ مطبوعہ ۱۳۶۲ھ کے ص ۲۶ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اوٹھا دینے کی غرض سے لکھتے ہیں کہ آیات قرآنی جب آنحضرتؐ یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کو خطاب میں نازل ہوئی تھیں تو ان کا نام قرآن تھا اور جب انھیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثل صاحبِ براہین قادیانی کو مخاطب فرمایا تو ان کا نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا بلکہ ص ۲۶ وغیرہ میں صاف صاف لکھ دیا کہ ایک ہی کلام کو ایک ہی وقت میں مخاطب یا مستحکم کے لحاظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد اور محال و غیر ضرور نہیں۔ چنانچہ کسی ایک کلام جبکہ اس کا مستحکم مثلاً خدا تعالیٰ ٹھہرایا جائے کلام رحمانی کہلاتا ہے کسی دوسری کلام جب اس کا مستحکم شیطان یا فرعون ٹھہرایا جائے تو شیطانی یا فرعونی کلام کہلاتا ہے۔

پس وہ کلام جیسے انا خیر منہ خلقتنی من نار و جو ابلیس نے کہا یا جیسے انا ربکم الاعلیٰ جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطانی اور فرعونی کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ میں لکھا پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلاتا۔ انتہی بلفظ۔ پس اگر قادیانی صاحب کے ان سوید اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سے ہزار ہا آیات

جو آیات قرآنی کہ قادیانی پر لڑی ہیں ان کا نام قرآن نہیں

بقول قادیانی صاحب۔ وہ خدا کا کلام نہیں کہتا سب کے ذہان میں شیطان یا فرعونی کہلاتا ہے

قرآنی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ مخاطب نہیں ہیں اور قطع نظر اس کے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے جیسے کہ فقہ اکبرین ہے

تمام قرآن کلام خدا کہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نازل

و ما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی القرآن عن موسیٰ وغیرہ من انبیاء
میں حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات
علیہم السلام وعن فرعون ابلیس فان لک کلام اللہ تعالیٰ
فقہ اکبر

اور ایسا ہی فرعون اور ابلیس وغیرہ کے مقالات بیان فرمائے ہیں یہ سب اللہ کا کلام ہے جو سب

ارشاد خداوندی لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے یا ہجو قرآن مجید فی لوح محفوظ نہ ہوگا

سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص کو مثلاً امر القیس کا یہ شعر قفا بنیاد میں

ذکرنا حبیب و منزل الہام ہو تو یہ شعر امر القیس کا نہ کہلائیگا۔ پس خدا کا کلام اوس کے علم کی طرح

ازل سے ابد تک اوس کی ایک صفت قدیم اور بسیط ہے اور جیسے اوس نے ایک ہی آن بسیط میں جملہ بات

ازل و ابد کو اوس کے احوال مناسبہ اور صفات متضادہ کیساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو اوسی آن میں

موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور نہستا بھی اور روتا بھی اور جنتی بھی اور

دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید ہزار ہزار کے بعد پیدا ہوگا اور بابر تین ہزار برس کے بعد مرے گا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے

ایک ہی آن بسیط میں جمیع کتب سماویہ کیساتھ بے کیف تکلم فرمایا۔ چنانچہ اسی معنی کے متعلق امام ربانی

حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۲۶۶) میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ہمچنین

کلام اول تعالیٰ یک کلام بسیط است کہ از ازل تا ابد سہمان یک کلام گویاست۔ اگر امر است از ہما نجا ناشی

است و اگر نہی است ہم از انجا۔ اگر اعلام است ہم از انجا ما خود است و اگر استعلام است ہم از انجا۔ اگر تمہنی

است ہم از انجا مستفاد است و اگر ترجمی است ہم از انجا۔ جمیع کتب منزلہ و صحف مرسلہ و وقیت ازلان

کلام بسیط اگر توریث است از انجا انتساخ یافتہ است و اگر انجیل است ہم از انجا صورت لفظی گرفتہ است۔

اگر زبور است ہم از انجا مسطور گشتہ۔ و اگر ذوقان است ہم از انجا تنزل فرمودہ۔ واللہ کلام حق کہ

علی الحق یک است پس در نزول مختلف آثار آمدہ۔ پس اس صورت میں ہم بقول امام عظیم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نہایت وثوق کیساتھ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی حکایات یا فرعون

ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسیط کے ساتھ ایک ہی آن میں بصورت متضادہ جانا اسی طرح وہ اپنے کلام بسیط میں ان کے مقالات کیساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اسی کلام ہے جو ابلیس نے کہا اَنَا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقَتَنِي مِّنْ نَّارٍ يٰ فِرْعَوْنُ نے کہا اَنَا رَبُّكُمْ اَلَا عَسَىٰ۔ ہر چند کہ قادیانی صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملہم کیوں نہ ہوں کہی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار نہ ہو سکیگا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات فرقائی کو خدا کی طرف سے الہام ہونیکے قائل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام جملات قرآنی ہوں یا ان کے معانی نظم موجودہ کے ساتھ کہی کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ مستحکم کے تبدل کے لحاظ سے اور نہ مخاطب کے تغیر کے اعتبار سے دُرُصْفَتِ اَمْكَمْ كَفْتُ ﴿۱﴾ گرچہ قرآن از لب پیغمبر است ۛ ہر کہ گوید حق نہ گفت او کافر است۔

مقدمہ چہارم

(قادیانی صاحب کی رسالت اور انہی فطرت حضرت مسیح کی فطرت سے متشابہت بلکہ متحد ہونے کی غیبت)

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں غلبہ دین کا وعدہ دیکر ارشاد فرمایا ہے کہ وہی خدا ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اوس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ برابرین احمدیہ کے حصہ ۴ میں اپنے الہامات کی فہرست میں داخل کر کے لکھا ہے کہ جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئیگا اور چونکہ یہ خاکسار مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت ہی متشابہت واقع ہوئی ہے۔ گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پہل ہیں اور جڑ سے اتحاد ہے کہ نظر کشفی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اس لئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشگوئی میں ابتدا سے اس عاجز کو بھی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح کی پیشگوئی متذکرہ بالا ظاہری اور جسمانی طور پر صدقہ سے اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اس کا محل اور مورد ہے۔ یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ

هو الذی ارسل رسولہ بالهدی و
دین الحق لیطہر علی الدین۔ (سورہ توبہ ص ۱۸)

سب بیوں پر غلبہ حضرت مسیح کے وقت میں ہوگا جیسے جیسا کہ دنیایا پر دوبارہ آئیگی زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ انتہی بلفظ مختصراً۔

کس بھو اس چوتھے مقدمہ میں انصاف پسند دوستوں کو یہ دیکھانا منظور ہے کہ اولاً اس آیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات کو کسکو بنایا؟۔ دوم یہ کہ مسیح قادیانی حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کے ساتھ تشابہ فطرت کو دعویٰ میں کہاں تک پہنچتے ہیں؟۔

پس امر اول یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کہ کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی ہوا یا ہوگا سوا کے متعلق فقط ایک ہی مفسر ضحاک کا قول ہے قال الضحاک ذلک عند نزول عیسیٰ السلام وازالہ الخلق

کہ یہ غلبہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ ذہبی نے میزان میں اور سیوطی نے لآلی مصنوعہ میں تصریح کر دی ہے کہ ضحاک ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جسکے مرویات قابلِ غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ بکوفین دلائل ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ الہی کا وفا بوجہ اتم خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہو چکا کیونکہ غلبہ تام کا سخی بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا بیضہ اور اس کا مرکز ٹوٹ جاوے اور اس کے حامی پھوٹ جاوے یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلقاً نہ رہے مگر یہ سنے خلفاء ثلاثہ کے وقت چال ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط دو ہی ذی شوکت پادشاہوں یعنی کسری اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غالب تھا۔ چنانچہ روس اور روم اور فرنگ و جرمن اور افریقیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت ہی دین لطیفیت تھا اور خراسان اور توران اور ترکستان اور زابلستان اور باختر وغیرہ ملکوں میں کسری کی متابعت ہی دین مجوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مسکین اور دین ہنود اور دین صائیکین ان ہر دو پادشاہوں کی شوکت ہی پائمال ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے متدین نہایت ہی زبون حالت کے ساتھ پرالندہ ہو چکے تھے۔ پس داعیہ الہی ان راہ ہدایت سے بھٹکے ہوئے کو پنجہ خلق سے چھڑانے

کے لئے جوش میں آگیا اور اوس نے دولتِ کسریٰ اور قریہ کو فتوحاتِ اسلام کا آئینہ بنا دیا اور ان دونوں بادشاہوں کے ادیانِ درہم و برہم ہونے سے اسلام کی شوکت نے باقی ادیان کو بھی اُپمال کر لیا۔ پس اگر ہرزان وزیرِ کسریٰ کے قول پر نظر کی جاوے جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اوس وقت کی آبادی زمین کا نقشہ لیں بیان کیا کہ تمام زمینیں اس وقت بمنزلہ ایک مرغ کے تھے کہ جب کاسر تو عراق ہے اور اوس کے دو بازو فارس اور روم اور دو پالون ہند اور فرنگ ہیں تو تاریخ شہادت دیدہ گی کہ عملاً اس مرغ کا سر کسے چنھاڑا اور اوس کے دو بازو کسے توڑے؟ اور فتح فارس اور روم کی بنیاد کسے رکھی اور اوس کا وقوع کسے ہاتھ سے ہوا اور اوس کی ایک ٹانگ فرنگ کسے توڑی؟۔ یعنی بحزِ خلفائے ثلاثہ کے کوئی اس دولت سی بہرہ ورنہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگ یعنی ملک ہند باقی تھا جو عملاً اوس وقت مفتوح نہوا۔ لیکن حسبِ بشارت نبوی مرغ کی دوسری ٹانگ یہی سلطان

محمود غزنوی اور عیسیٰ بن ہریم کے حق بشارت
محمود غزنوی کے ہاتھ سے توڑا دی گئی اور عرب
قال رسول اللہ خیر امتی عصا بیتان عصا بیتہ
تغزنا الهند وعصا بیتکون عیسیٰ بن ہریم عیسیٰ

اور مسجدین بنا ہونگئیں اور اللہ اکبر کی آواز گھر گھر بین اور اوس کی صدائیں کوہ و دشت میں گونج اٹھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئی
راست آئی جو فرمایا کہ رومے زمین پر کوئی
گھر نہ رہا اور ویر کا باقی نہ رہیگا کہ اوس میں اسلام
کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کر لیا خواہ کسی عزیز کی
عزت کے ساتھ یا کسی ذلیل کی ذلت کے ساتھ جنکو خدا عزت دیگا وہ اوس کلمہ کے اہل ہوں گے
اور جن کو ذلت دیگا وہ اوس کے مطیع ہوں گے اور سب جگہ دین اللہ کا ہوگا۔

تیس کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجودہ زمانہ
جو جس میں چاروں طرف سرکش کا غلبہ ہونے سے دہرا لا سلام دار الکفر بنکدار الحرب بنا جا رہا ہے
اور آج تک ۱۰ سہ برس کے عرصہ میں کوئی بھی نصرانی یا یہودی یا مجوسی اذن کے ذریعہ سے مسلمان نہ ہو سکا

اور نہ اول کی تصنیفات اور تالیفات اور ترجمات الہیات اور مخرجات دعویات و بجز کاست دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اوسنے اولیٰ امت محمدیہ کو یہودیت کی نسبت دیدی اور اپنے لئے اول کی زبانی ملحد کا خطاب چل کر لیا اور بجائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں برہمی پھیلاتے برکس اس کے خود اُمت محمدیہ میں سے گروہ نچریہ کی طرح ایک گروہ غیر مقلد قادیانی کھڑا کر دیا۔

این قصہ عجب شنو کر نجات و از گون مارا یکشت یار با نفاس عیسوی

قادیانی کا دعویٰ تشابہ فطرت با سح
امرد دوم یعنی قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کہ اول کو حضرت مسیح علیہ السلام کیساتھ بتحدی اتحاد اور اول کی فطرت اور حضرت مسیح علیہ السلام کی فطرت ایسی متشابهہ واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک درخت کو دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائے کو کوئی فتویٰ دین ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کی صفات ذاتیہ جو اول کی نفس فطرت میں ودیعت کی گئیں اور جو اول کو از حیث نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت سے پایا گیا ہے انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کریں تاکہ مشتبہ اور مشتبہ بہ میں فرق کر سکیا پورا موقع ملے۔ پس پہلا وصف ذاتی جو

عیسٰی بنی اللہ کی فطرت
قرآن کریم عیسٰی صلوات اللہ علیہ میں ثابت کر رہا ہے وہ یہ ہے
و اذ کرفی الکتاب عریم اذ انتبت
من اهلها مکانا شریقا فانتخذت من
دو نہم حجایا فارسلنا الیہا روحنا فتشل
لہا بشل س یا۔ قالت انی اعدی ذاکر
منک ان کنت لقیما۔ قال اما انارسل
رکب لاهب لک غلاما کیا۔ قالت انی
یکون لی غلام ولم یمسس لی بشر ولم الک
لیخا۔ قال کذا الک قال ریک هو علی
ہین فالنجلہ لایۃ للناس ورحمۃ
منا وکان امر مقضیا۔ فحملت فانتبت

کہ وہ باعتبار فطرت اور نفس خلقت کے برخلاف جمیع انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور رحمت ہیں جو بغیر کسی بشر کے چھونے کے مریم ناکتھا کے لطن سے فقط حضرت جبریل علیہ السلام کے نفع سے ایک ہی ساعت میں مشکون ہو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی معنی خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے لیکن افسوس کہ اول کے مثیل یعنی میرزاے قادیانی یہ وصف اپنے میں نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جسکو نفس فطرت سے تعلق ہے اور جس میں میرزاے قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے متشابهہ فطرت ہو بیگا دعویٰ کرتے ہیں منکر ہو گئے اور بات باع یہود و فریقہ نچریہ

کی طرح ایسے تو لگے کہ خلافت قانون قدرت سمجھ کر اپنے ازالہ والا وہم کے ساتھ ۳۰۰۰ میں لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی کام بھی کرتے رہے ہیں یعنی وہ بن باپ نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف بن تارک کے **قانون قدرت** بیٹے تھے۔ حالانکہ یہ امر شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے تعقل سے خارج اور رازِ الہی ہے اسی طرح اوس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے باہر اور رازِ الہی ہیں۔ پس یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسی ذات کے افعال غیر محاط کو محاط بنانیکے لئے ایک ایسا قانون قدرت اختراع کیا جائے جس سے اوس ذات و رازِ الہی کی قدرت غیر محاط اور غیر محدود محدود کی جا سکے۔ اور جس کو کہ وہ خود از روئے رحمت و نہایت اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت بیان فرما رہے اوس کی تکذیب کی جائے۔ ہاں سچ ہے کہ سندھ میں (بایقول سید نبی الہی کے قانون قدرت میں) کوئی بھی تغیر و تبدل نہیں کر سکتا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے یہ بھی راست ہے کہ کوئی ناقص عقل اور کوئی چشمِ احوال اوس ذات کی قانون قدرت پر اپنے استقراء سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس صورت میں کوئی ہی اولیٰ اعجاز مغیبہ کی جو ایک اللہ کے معجزہ بندہ کو ہاتھ پر ظاہر ہوئے اور اوس سے زیادہ تر معجزہ منابندہ خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خدا و ان کی خبر دی ہو اپنے محدود شواہد پر قیاس کر کے تکذیب کر سکتا ہے پس پہلے فرقہ کے امام مسیح کا سورہ النعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم ص ۳۹ میں اولاً اقرار کرنا کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت ہم کو معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور ان کا علم بھی پورا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے۔ اور ثانیاً ایسے عجیب و غریب واقعات کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود

بہ مکانا قصیا۔ فاجاءها الخاص الى جنح النحلة قالت يلبتي مت قبل هذا و كنت نسيا منسيا۔ فنادى من تحتها الا تخزني قد جعل ربك تنك سراً۔ و عقرى اليك بجنح النحلة لتأخذ عليك دطماً جنياً۔ فصلى و اشرب و قرى عينا فاما تزين من البشر لحد افقولى الى نذر للرحم من ما قلن اكل الليم النسيان فانت به تو مها تخله قال ايا مریم لقد جئت شيئاً فرياً۔ يا اخت هارون ما كان لك امر من عو مکانت ائک بغيا فاشارت اليه قال كيف نكلم من كان في المهد صبياً۔ قال اني عبد الله اثني الكتاب و جعلني نبيا۔ الایہ۔ سورہ صریم

ہو اور گواہوں کے اختراعی اور معلومہ قانون قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھنا کہ ایسی صورت میں بلاشبہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کے وقوع کے لئے کوئی قانون قدرت ہو گا اور اس کا علم ہم کو نہیں اور پھر اس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانون قدرت کے مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ ہر شخص جس کو وہ قانون معلوم ہو گیا ہو گا اس کو کر سکیگا۔ یہ انصاف پسند دوستوں کے نزدیک ایک دیوانہ کی بڑی زیادتی و قوت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اس فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہور بلا واسطہ ہو اور یا اس کے کسی خاص بندہ کی واسطے ہی ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اس قانون کو معلوم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر سہم ہو سکیگا اور وہ فعل معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہوگا۔ پس سید کا اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل دراز ایمان ہے جو انہوں نے اس جلد کے صفحہ ۲۹ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کو ہونیکا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور نا کامل کر دیتا ہے اور اس کا ثبوت پیر پرست و گور پرست لوگوں کے حالات سے ظاہر ہے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے ان کو اسکی رغبت دلائی ہے اور خداوند مطلق کے سوا دوسری طرف ان کو رجوع کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہماری سچے ہادی محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا و وحدہ لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی انتہائی مگر ہمارا یہ تمام کلام یاد رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قانون قدرت کو متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے غمغریب کام لینا ہوگا۔

انی جئکم بایۃ من ربکم انی اخلق لکم من الطین	عیسیٰ کے معجزات
کھیتۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا بذن اللہ	صلوات اللہ علیہ کے لئے ثابت کیا وہ یہ ہے جو سورہ آل
وا بردالا کہہ والی بصری و اخی الموی باذن اللہ	عمران میں خود عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کی زبانی اقرار ہے کہ
وانبئکم بما تکلون و ما تخرجن فی بیوتکم	اور انہوں نے ان علامات کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف اپنی
ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مؤمنین و آل عمران	رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشانی دی ہے کہ
یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتہم قالوا	میں مٹی کے پتلے بنا کر ان میں پھونک مارتا ہوں اور وہ اللہ

محکم سے پرندے ہو جائیں۔ اور اللہ کے اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا ہوں اور مردوں کو زندہ کرتا ہوں اور جو گھروں میں کھاپی کر اور نیر ذخیرہ رکھ کر آتے ہو اس کو جاتا ہوں اور منکوبت سکتا ہوں۔ چنانچہ اسی کے مطابق حق تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی اعلان دی کہ قیامت کو دن جبکہ وہ سب رسولوں کو جمع کر لیا اور ہر ایک کی اُمت کی سرگزشت اُن سے پوچھ لیا اور وہ اس کا علم خدا کی طرف تفویض کریں گے تو اس وقت خدا تعالیٰ اپنی نعمات کی یاد دہانی جو حضرت عیسیٰ اور اُن کی والدہ پر کی ہے اس طرح پر کر لیا کہ اے عیسیٰ ابن مریم میرے احسان کو یاد کر جو تجھ پر اتاری

لَا عَلَمَ لَنَا اَنْتَ عَلَمُ الْغُيُوبِ اذْ قَالَ اللّٰهُ يَا عِيسٰى بِنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِيْ عَلَيْكَ وَعَلٰى وَالِدَتِكَ اِذْ اَتٰتَكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكْلِمُ النَّاسَ فِى الْمَحَدِّ وَكَمَلَا وَاذْ عَلِمْتَ اَنَّ الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰتَ وَالْاِنْجِيلَ وَاذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ اِذْنِيْ فَتَنْفُخُ فِيْهَا فَتَكُنُ طَيْرًا بِاِذْنِيْ وَتَبْرِئُ الْاَكْمَامَ وَالْاَبْرَصَ بِاِذْنِيْ وَاذْ تُخْرِجُ الْمَوْتٰى بِاِذْنِيْ وَاذْ كَفَعْتَ بَنِيْ اِسْرَءٰىلَ عَنْكَ اِذْ جَعَلْتَهُمْ بَالِيسَتَاتٍ قَالَتِ الْيَهُودُ كُفْرًا مِنْهُمْ اِنْ هٰذَا اِلَّا سَحَرٌ مِّمِّينَ - (مائدہ)

مان پر ہوا جبکہ میں نے تجھ کو روح القدس کے ساتھ تائید دی اور لوگوں سے حالت ہمدردی مان کی گود میں اور بڑی عمر میں یکساں باتیں کرتا تھا اور جبکہ میں نے تجھے کتاب اور حکمت اور توریت و انجیل سکھلائی اور جبکہ تو میرے اذن کیساتھ جانور کی تمثال بنا کر اس میں پھونک مارتا تھا اور وہ میرے ہی اذن سے پھر پرند بن جاتے تھے اور تو میرے ہی اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا تھا اور جبکہ تو میرے ہی اذن سے مردوں کو قبروں سے زندہ نکالتا تھا اور جب کہ میں نے بنی اسرائیل کو تیرے قتل سے ہٹا کر کہا جبکہ تو اُن کی طرف معجزات کیساتھ گیا لیکن وہ لوگ جو اُن میں سے کافر ہو گئے وہ بول اٹھے کہ یہ سب ججز صریح جادو کے اور کچھ نہیں۔

لیکن ہمارے افسوس کہ اُن کے مثیل میرزا قادیانی نے جبکہ اپنے کو حضرت مسیح کے اس وصف سے بھی بے بہرہ پایا تو اُن کفار کی طرح براہین احمدیہ کی تمہید پر غم میں ان معجزات کو باین علّت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بظاہر صورت مکرون سے مستثابہ ہیں اور یہ صاف صاف لکھ دیا کہ عند العقل یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے اندھوں کو شفا حاصل ہوئی

قادیانی صاحب کا عیسے کے معجزات سے انکار

ہے تو بالیقین یہ نسخہ حضرت مسیح نے اسی حوض سے اوڑھ لیا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جس کا پانی پینے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اوس میں اترتا کیسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اوس سے چنگا ہو جاتا تھا اور پھر کہ حضرت مسیح اکثر جایا ہی کرتے تھے۔ اور ازالۃ الادھام کے ص ۳۲ میں لکھا کہ یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ مسیح مسیح کے پرندے بنا کر اور اود میں پہونک مار کر اودہن میں مسیح مہج کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل الترتیب تھا جو روحی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اوس نالاب کی مٹی لانا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ عجزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں سی تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامری کا گوسالہ۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترتیب کو مکروہ اور قابل لغت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے اُمید قوی کہتا تھا کہ ان عجوبہ نمایوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشگوئیوں کو براہین احمدیہ کی تہئید ششم میں باین علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ نجومیوں اور رمالوں اور کاہنوں اور مورخوں کے طریقہ بیان سے مشابہہ ہیں اور کہا کہ سچی وہ ہیں جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا مستنع اور محال ہوتا تھا اور نیز ازالۃ الادھام کے ص ۳۱ و ص ۳۲ میں لکھا کہ حضرت مسیح کو عمل الترتیب سے وہ مردے جو زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مرجاتے تھے۔ اور یہ جو میں نے سمری طریق کا نام عمل الترتیب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ انتہی۔

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو سمجھ مان لیا جاو اور سامری کی گوسالہ کی طرح ان معجزات کو بحقیقت اور ایک کھیل تصور کیا جاوے تو پھر حق تعالیٰ کا یہ احسان جتنا کیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی نیات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے کفر کی طرف کیوں منسوب کر جاتے؟ اور اگر موتی اسے مراد حقیقی موت اور اود کی اجسام حقیقی حیات مقصود نہوتی تو بار بار (لفظ اڈٹی) یعنی خدا کو اذن کی اوس میں کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو قبروں سے مردوں کو نکالنے پر دلالت کرتا ہے اذن اللہ کے ساتھ کیوں متعل کیا گیا؟ اور اگر عیسیٰ نبی اللہ نجوم یا رمل وغیرہ کو ذریعہ سے پیشگوئیاں کرتے تھے یا کسی نسخہ یا عمل الترتیب کو ذریعہ سے بیماروں کو اچھا کرتے تھے تو نبی اور ساحر میں فرق کیا رہا؟۔ اچھا قادیانی صاحب کے یہ سارے بیانات

نہ فقط قرآن کریم کے مخالفین بلکہ خدا و رسول اور ائمہ مقبول کی تکذیب بھی کرتے ہیں اور اون کفار کے قول سے بھی بدتر ہیں جنہوں نے اون کو سحر کہا۔

عیسیٰ کی عمر وصفت سوم جو حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کی نسبت قرآن کریم نے بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ اون کی عمر اس دنیا میں زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر گئی اور نہ وہ کہولت کے قبل مرے گے جیسے کہ منظر ہی میں ہے اور بالتفصیل آئندہ اس کا بیان آئیگا۔ مگر افسوس کہ اون کے مشیل نے اپنی عمر کی نسبت ازالہ الاوام کے ص ۶۳ میں الہامی پیشگوئی کر دی ہے کہ اون کی عمر اسی برس یا اس کے قریب قریب نبی سن شہدخت تک پہنچے گی۔

عیسیٰ کا قیامت کے قبل ہونا اور اس پر اہل کتاب کا ایمان لانا
وصفت چہارم جو حضرت مسیح کو متعلق قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ آئندہ کسی زمانہ میں ہر ایک اہل کتاب دان من اهل الكتاب الا لیون من قبل عیسیٰ پر ایمان لائیگا۔ قبل اس کے کہ مرے اور قیامت کے موتہ ولیم القیامۃ یكون علیہم شہید۔ (سورہ روم)
دن عیسیٰ اون کے ایمان کی شہادت دیگا۔

مگر افسوس کہ حضرت مسیح کے مشیل ہیرزائے قادیاہی حضرت مسیح کو ایسا منصب صل نہیں کرنے دیتے اور ازالہ الاوام کے متعدد صفحات ایک طویل لکچر میں تحریر فرما رہے ہیں کہ کوئی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنے مرنیکے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مرے پر یقین نہ رکھتا ہو۔ اور اس آیت میں ایک بھی ایسا لفظ نہیں جو اسکو کسی خاص محدود زمانہ سے متعلق اور وابستہ کرنا ہو۔

لیکن قادیاہی صاحب کو اتنی سیٹ کر میہ میں کیوں مینت یہ کا صیغہ استقبال نظر نہ آیا جو مگر نہوں تاکید ثقیلہ اور لام جواب قسم کے ساتھ حرف نفی یعنی حرف ان کے بعد واقع ہوا۔ اور کتب اصول نحو میں مذکور ہے کہ حرف ان لا قسم اور نون تاکید اور بقول سیبویہ مانافیہ کی طرح صیغہ مضارع کو خالص استقبال کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ پس یہ صیغہ صحیح النص ہے کہ اس آیت مبارک کو نزول کو قبل کے اہل کتاب یا وقت نزول کے اہل کتاب کو متعلق خبر نہیں دی گئی کہ وہ ایمان لائے گے ہیں یا لائے نہیں بلکہ یہ اون اہل کتاب کے ایمان کو متعلق پیشگوئی ہے جو نزول عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت ہو جو

ہوں گے اور اون کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰ شہادت دیں گے۔ جیسے کہ یہی مذہب سترہ کی ایک جماعت کا اور نیز ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ہے۔ دیکھو جمل ص ۵۔ اور نیز شہید کے اصل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ کہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا۔ اسی واسطے اون لوگوں سے جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کے بعد اون کی غیبت کے زمانہ میں اون کو اور اون کی والدہ کو خدا کہا حضرت عیسیٰ اون کی نسبت قیامت کے دن اس طرح برے کا اظہار فرمائیں گے کہ اے خدا

جب تک کہ میں اون کے درمیان تھا تو میں اون کا شہید و کنت علیم شہیدا ما دمت شیم فلما توفیتنی کنت اور قریب تھا لیکن جب تو نے مجھے اُن کے درمیان سے انت الرقیب علیم وانت علی کل شیء شہید (۱۰۰)

اٹھا لیا تو پھر تو ہی ان کا قریب تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں اُن کا فروں کے متعلق حضرت عیسیٰ کا شہید اور قریب ہونے سے انکار کرنے اور سورہ نسا میں حق تعالیٰ کا اون کو شہید بیان فرمانے کے معنی بجز اس کے نہیں کہ ان ایمان لائے والوں کے درمیان حضرت عیسیٰ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل بنی قوم میں شہید ہو گیا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ کی موید اور مثبت ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئیگا۔ اور یہ تو پہلے بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی صاحب بیس بیس برس تک قبل اس کے قرآنی آیات سے حضرت مسیح کی پیتا اور جسمانی نزول کے قابل ہو چکے ہیں۔

ماسوا ان چہ اوصاف مخصوصہ کے بہت سی اوصاف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہیں جیسے اون کا بعد نزول دجال کو قتل کرنا اور بظاہر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہ ہونا اور بجز دین محمدی کے کسی دین کا باقی نہ رکھنا اور سب کا ایک ہی ملت پر ہونا اور خنازیر کو قتل کرنا اور ہلیب کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اسکے بعد زمین میں ایسا امن ہو جانا کہ بھیڑیا اور بھڑیا ملکر چرین گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہ کی قبر شریف کے درمیان اون کی قبر ہونا۔

مگر انہوں نے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعوائے شاہ فطرت ان سب اوصاف حضرت

قادیانی صاحب دعوا
تشریف فطرت میں ہے

سیح سے خالی بلکہ اون کا منکر دیکھتے ہیں اور جو شخص کہ اون کو اون کے ہر لیاات کا جواب دیتا ہے اوکو
مقابل ملائم اور مباہلہ کے ساتھ وہ کھڑے ہو جاتی ہیں اور بد سناٹوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے
ہیں۔ چنانچہ اون کا عربی مکتوب ابتداء سے انتہا تک لعنت اور پھٹکار سے بہرا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص
وصف عیسیٰ علیہ السلام کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا اوہوں نے میں تو ریت کو ابوال کے
لئے نہیں آیا بلکہ اوس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب توریت نے کہا کہ نفس کو مقابل نفس اور آنکھ
کے مقابل آنکھ اور ناک کے مقابل ناک اور کان کے مقابل کان اور جروح کے لئے قصاص ہر لیکن میں کہتا
ہوں کہ جب تیرا بھائی تیرے بدمعاش کلمہ پھٹپھڑ مارے تو تو با بیان کلمہ ہی اوس کے سامنے رکھ۔ یعنی
تواضع اور انکسار اور عفو اور ایثار عیسے علیہ السلام کا ایک خاص وصف تھا جو اون کی امت کیلئے بمنزلہ
شرعیت ہو گیا۔

اور نیز تنقیر صحت حدیث علماء امتی کا نبیا بنی اسرائیل جس سے قادیانی صاحب اپنے متعدد
رسائل میں اپنی صحت پیش ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اس کی معنی ہی بجز اس کے اور کچھ
نہیں کہ علماء امت کو بعض افراد کو علی سبیل التفات انبیا بنی اسرائیل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ
تشبہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اوس
نبی کی وہ خصوصیات اوس عالم امت میں علی سبیل النظم ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اوس وقت وہ نبی اوس
عالم امت کا مرنے والا ہے اور اوس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم قتلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرک
ہے یا موسوی المشرک اور وہ آدمی المشرک ہے یا ابراہیمی المشرک۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس
نبی کی صفات خاصہ حتماً متحقق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بائزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرک
تھے

اور انہوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ
اور انہوں نے ایک جیونی کو قتل کر کے اور
پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان
ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو موت کو دادا پیر ہیں اور انکی

ابو یوسف عیسوی المشرک
ہوئیے ایک جیونی کو
قتل کر کے زندہ کیا

وہ نہ مسئلہ لا یمکن ان تصرحت الا ذوقا کمالی
یزید حین نفخ فی النملۃ التي قتلها فحییت فعلم عند
ذلک انہ کان عیسوی المشرک۔ (نصیر الحکم ص ۱۵۱)

نسبت ہمارے پر حضرت شاہ غلام نبی احمدی الہی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ وہ موسوی المشرقی
ایک مرتبہ کسی مخالفت سے ایک مسئلہ میں کچھ بحث ہتی اور طرف ثانی مسئلہ تسلیم نہ کرتے تھے۔ حضرت کے سامنے
فقہ شریعت کی کتاب رکھی تھی۔ جلالیت میں آکر وہ کتاب بزور اوٹھا کر زمین پر دے ماری اور یہ فعل ان سے
بعینہ ایسا ہی سرزد ہوا جیسے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے وقوع میں آیا کہ وہ نہروں کی تہریت
کو اوٹھا کر دے مارا۔ لیکن اس کے معنی نہیں کہ وہ عالم امت ترقی کر کے نبی بن جائے جیسے کہ قادیانی
صاحب نے کہہ دیا کہ میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ مان یہ عالم امت کہی انبیا کی طرح ایک مشرب سے دوسرے
بالا تر شرب کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔ جیسے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول کی متعلق حضرت مجدد الف ثانی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب^۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ چون حضرت عیسیٰ علیہ

علماء و رشتہ الانبیا
کی حقیقت

نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود و متابعت شریعت خاتم الرسل خواہد نمود و مقام خود عروج
فرمودہ بہ تعبیت بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ و التیمات خواہد نمود
اور کبھی یہ عالم ایک مشرب کے علاوہ دیگر مشارب سے بھی مشرب فیض کرتا ہے۔ چنانچہ یہی معنی ہیں اوس حدیث
کی جو فرمایا آنحضرتؐ کہ علماء ہر نبی انبیا علیہم السلام کے وارث ہیں۔ اور یہی معنی ہیں اوس حدیث کے جو فرمایا
آنحضرتؐ کہ اے علیؑ تجھے میں عیسیٰ کی مثال ہے کہ یہود نے اوس کو ساتھ ایسی دشمنی کی کہ اوس کی مان پر
بہتان لگائے اور نصاریٰ نے اوس کیساتھ ایسی محبت کی کہ اوس کو ایسا مرتبہ دیدیا جو اوس کا نہیں۔ چنانچہ
خارج میں آنحضرتؐ کی یہ پیشگوئی پوری ہو گئی اور خارجیوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایسی عداوت
کی کہ بدگوئی تک پہنچ گئے۔ اور شیعہ نے اوس کی دوستی میں بیہان تک غلو کیا کہ اوس کے بعض نوادوں کو
ابن اللہ بنا دیا اور نیز جیسے کہ عیسے علیہ السلام کی بدولت یہودیوں کے اکہتر فرقتے ہو گئے اور نصاریٰ
کے بہتر ہی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بدولت خوارج کے اکہتر فرقتے ہو گئے اور شیعہ کی بہتر جن کے
اکثر تو عہد الکیم شہرستانی نے بالتفصیل اپنی کتاب الملل میں لکھ دی ہیں اور انہی معنی کی طرف اشارہ ہے اوس

الذی صلی علیہ و آلہ و سلم	عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ما اظلت الا اظلمت الا اظلمت الا اظلمت الا اظلمت
عیسے بن مریمؑ کو شاہین	ذی لجة اصدق ولا ان علی بنی ذر بنہ عیسیٰ بن مریمؑ لحن فی الزمان

آسمان نے اور زمین اوٹھایا زمین نے کسی ذی زبان کو جو آبی ذر سے اصدق اور اوفیٰ باعتبار نسبت، عیسیٰ ابن مریم کے ہو۔ لمعات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کہی ادا سے حق میں پیچھے نہ رہے اور زہد و عکوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث کی بہہ ہی بتا دیا ہے کہ آبی ذر سے بڑا صدق اور وفا اور زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دنیا میں نہ تھا بہہ ہوگا۔ اور اسی معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۲۵ میں اشارہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق و حضرت فاروق باوجود حصول کمالات محمدی و وصول بدرجات ولایت مصطفویٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام درمیان انبیاء ماقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم دارند و در طرف دعوت کہ مناسبت مقام نبوت است مناسبت بحضرت موسیٰ دارند۔ و حضرت ذی النورین در ہر دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند و حضرت امیر در ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔ و چون حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ ولا جرم طرف ولایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن مناسبت طرف ولایت غالب است۔ انتہی۔ اور یہ معنی علم سیر کے جانور والوں سے مخفی نہیں۔

کس جگہ ہم ایسی ہی اشال کو پیش نظر رکھ کر قادیانی صاحب کے دعویٰ تشابہ فطرت اور اتحاد طہیثت اور اولوں کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اصیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ معاملات جو دو متی الطہیثت اشخاص میں باہم ہونے چاہئیں وہ اولوں سے بالکل معرا ہیں تو اس وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کسی طرح ہی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نے اول میں بروز کیا۔ سچ ہے (ع) در کلبہ گدایان سلطان چہ کار دارد۔

اتحاد طہیثت کی حقیقت اور دعویٰ اتحاد طہیثت کے متعلق صحیح نتیجہ لگانے کے لئے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما

کے معاملات انصاف پسند دوستوں کو بس میں جن کی طہیثت	قال ابن سیرین لو حلفت حلفت صادقاً بارداً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طہیثت کا بقیہ ہونا ابن سیرین	غیر شاک ولا مستثن ان الله ما خلق محمداً
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے حلف کے ساتھ۔ بیان فرماتے ہیں اور	صلی اللہ علیہ وسلم ولا ابا بکر ولا عمر الا

خطیب ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مولود ایسا نہیں جن کی نالت
میں اوس مٹی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے
پس جبکہ وہ ارزل عمر کو پہنچتا ہے تو اوس مٹی کی طرف لٹایا
جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اوس مٹی میں دفن کیا
جاتا ہے۔ اور میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ ایک ہی مٹی سے پیدا
کئے گئے ہیں اور اوس مٹی میں دفن کئے جائیں گے۔

من طینۃ واحدۃ ثم دہم الی ثلاث الطینۃ
عینی شیخ بخاری

عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ما من
مولود الا فی سرتۃ من تربۃ التی یولد منها
فاذا اراد الی الارذل عمر لا اراد الی تربۃ التی
خلق منها یدفن فیہا والی ابابکر وعمر خلقتا من
تربۃ واحدۃ و فیہا تدفن۔ خطیب بیہقیہ

اور کوئی کمال نبوت ایسا نہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غم میں پیشین غمی اللہ عنہما
اوس سحر خط وافر حال نہ کیا ہو۔ اور غالباً یہی ستر ہے جو عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نزول کے بعد
بقول حضرت محمدؐ وعلیہ الرحمۃ اپنی مقام عیسوی سے حقیقت محمدی کی طرف عروج فرمائیں گے اور یہی پید
ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور
میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے ابی بکر اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے۔

کس اتحاد طینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواہں ہوتے ہیں جو باہمی متشابہ فطرت میں بروز
کرتے ہیں جتنے کہ انواع نباتات میں ہی جیسے کہ حدیث اکرام نخلہ سے ثابت ہے اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر
ختم کرتے ہیں۔

مقدمہ ختم

(خدا کے وعید میں تخلف ہو جانے کے بیان میں)

قادیانی صاحب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چہا دینے کے لئے خدا کو اور خدا کے
رسولوں کو یہی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنانا چاہا اور انجام آختم کے صفحات

۲۸-۲۹-۳۰ میں وعید میں تخلف سنتہ اللہ ہونا کہہ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام

بقول قادیانی عدل
کے وعدے میں تخلف
سنتہ اللہ ہے

کافصہ بحوالہ تفسیر درمنثور ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونسؑ پر پیہر جمی نازل کی کہ غلام تیغ انکی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سوا دن لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو سعاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونسؑ کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط نہ تھی نہ ہی

مگر قادیانی صاحب کو خدا کا یہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وعید پہلے ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اوس کے کسی قول میں تبدیل نہیں ہو سکتی۔ وَقَدْ قَدِمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ وَمَا يَبْدِلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ قُرْآنٍ مَّرْمُومٍ

اور وہ اپنے وعدوں میں جو اپنے رسولوں سے کرتا ہے ہرگز تخلف نہیں کرتا۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ يَخْلُفُ وَعْدَهُ (رسولہ - قرآن کریم میں مراد وعدہ)

شامل ہے اور یہ کثرتِ شناعت کی بات ہو کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ اور وعید کے عہد میں تخلف کر دے جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور قبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جلد اول میں علامہ تفتازانی وغیرہ نے اور نیز علامہ نسفی نے تصحیح کر دی ہے کہ وعید میں تخلف محققین نے ہرگز جایز نہیں رکھا اور تقانی نے اُبی اور امام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علاوہ کفار کے ایمان والے گنہگاروں پر بھی وعید کا نفوذ ہو گا اور کسی پراجماع کا انعقاد ہے۔

اور قطع نظر اس کے قوم یونس کے مقدمہ کا فیصلہ تو خود خدا نے کر دیا۔ فَلَمَّا كَانَتْ ثَرِيَّةً اٰمَنَتْ فَنَفَعَهَا اور صریح ارشاد فرما دیا کہ کیوں نہ وہ ویران شدہ بستیوں سے امنہ عذاب اٰمِنَتْهَا اَلَا قَدْ مَلَئَتْهَا اٰمِنًا کے قبل سچا ایمان آئیں تاکہ اون کا ایمان اون کے رفع عذاب کا نفع اٰمِنًا عَمْدًا اِلَى الْخَيْرِ فِي الْحَيٰوةِ (سورہ یونس)

دیتا اور حلول عذاب کے انتظار میں نہ رہتے جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر برخلاف ان کے فقط ایک قوم یونس ہی تھی جو نزول عذاب کے قبل سچا ایمان لے آئی اور ہم نے دنیا کی زندگی میں ہی اون سے دولت کا عذاب اٹھا دیا۔ پس کلام اللہ کی یہی آیت بتلا رہی ہے کہ حلول عذاب کے وعید میں عدم ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنتہ الدین شرط رہا۔ اور قطع نظر اس کے یہ کہ یونسؑ کہتا ہے کہ ایک لو لہزم نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت ایسا ظن کر کے بھاگ نہ پھو۔

<p>عن ابن عباس انی جبریل یونس فقال الطلق الی اهل نینوا فانهم هم فقال التمس دابة قال الامر بحمل من فلک فغضب واطلق الی السفینة -</p>	<p>حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح پر بھی منقول ہے کہ حضرت جبریل یونس نبی کے پاس آئے۔ اور کہا کہ نینوا میں جا کر اہل نینوا کو ڈرا۔ اسپر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہئے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے۔ اسپر یونس غصہ ہو کر کشتی کی طرف چلے گئے۔</p>
<p>قال ابن عباس فی روایۃ عتہ کان یونس و قومہ لیکنون فلسطین فغیرہم ملک فبی منہم تسعة اسباط و نصفاً و بقی منہم شیطان و نصف فاجی اللہ الی شعباء النبی ان اسرا الی حزقیل الملك و قل لہ یوحہ نبیا قویاً فالی البقی فی قلوب او لئک حتی یرسلو امہ بنی اسرائیل - فقال لہ الملك فمن تری کان فی مملکتہ خمسة من الانبیاء قال یونس انه قوی امین ندع الملك یونس و امرہ ان یخرج فقال یونس هل للہ امرک باخراجی قال لا قال فل سمائی اللہ لک قال لا قال فسمعتی انبیاء اقول یا ذوالجوار علیہ فخرج معاصی النبی و للملک و قومہ و الی بحر الروم فرحبہ - (خازن)</p>	<p>اور ایک روایت میں ابن عباس سے یہ بھی ہے کہ یونس اپنی قوم کی سعیت میں فلسطین میں رہا کرتا تھا کہ اتفاقاً کسی بادشاہ نے اون پر فوج کشی کر کے اون کے بارہ سبطوں میں سے ساڑھے نو سبط قید کر لئے اور باقی صرف اڑھائی سبط رہ گئے اسپر خدا نے شعباء بنی کو وحی کی کہ حزقیل بادشاہ کو جا کر کہہ کہ دوسری قوی بنی کو اوں ظالم بادشاہ کے مقابلہ کے لئے روانہ کرے اور بنی اسرائیل کے دلوں میں اوں کے ساتھ جانے کے لئے انکار دوں گا۔ حزقیل نے شعباء بنی سے پوچھا کہ تیرے خیال میں کسکو بھیجوں۔ کیونکہ اوں وقت وہاں پانچ بنی موجود تھے تو شعباء نے راہ دی کہ یونس ہی قوی اور امین ہے۔ پھر حزقیل نے یونس کو بلا کر فہایش کی اسپر یونس نے پوچھا کہ کیا خدا نے میرے جائیکا تجھے حکم کیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس نے کہا کہ کیا خدا نے میرا نام لیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس بولا کہ بیان میرے سواے دوسرے قوی انبیاء موجود ہیں۔ لیکن سب یونس ہی کو مجبور کرنا چاہا۔ مگر وہ شعباء بنی اور حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر جا سوار ہوا۔ انتہی۔</p>

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر اکتفا نہ کیا اور ازالۃ الاولیاء کے صفحہ ۶۲ میں لکھا کہ کبھی شیطان نے
 نبیوں کو دکھا دیا اور وحی میں دخل دیا
 دخل انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے اور اوس کی سند میں وہی توریت
 کا قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت میں چارسوی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشینگوئی کی اور وہ جھوٹے
 نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اوسی میدان میں مر گیا اور اوس کی توجہ یہ بیہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام
 ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر
 ربانی سمجھ لیا تھا۔

حالات قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ نبیوں اور
 انبیاء و خطرات و شیطانی
 رسولوں کا اس جہت سے ابراہیم فرما رہا ہے۔ دیکھو
 سورہ حج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا ہے کہ اے محمدؐ ہم نے
 تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اوس کو یہ حالت پیش نہ آئی
 کہ جب اوس نے (اپنی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گزرانا
 و اما ارسلنا من قبلك من رسول
 ولا نبی الا اذا تمنی انقی الشیطان
 فی امینہ فبینم اللہ ما ینطق الشیطان
 ثم حکم اللہ آیاتہ - سورہ حج

تو شیطان نے اوس میں دوسوہ ڈال دیا اور معاً بلا توقف اور بلا مہلت اسی دم اللہ تعالیٰ نے شیطان کو
 دوسوہ کا ازالہ فرما دیا اور اپنی نشانیوں کو محکم کر دیا اور یہ معنی نہیں کہ شیطان دوسوہ دیر تک قائم
 رہا ہو اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا آخر دم تک اوس کا ازالہ نہ ہوا ہو

اس لئے کہ حرف (قا) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت
 کا افادہ دیتا ہے اور حرف (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر
 تراخی باعتبار رتبہ کے لئے ہی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط
 پس بیت مذکورہ میں حرف (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء
 شیطان کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں بظاہر نظر فقط رتبہ
 فرق ہے۔ اس لئے کہ ازالہ دوسوہ شیطان کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے
 الفاء للترتیب بلا مہلۃ ثم للتراخی
 زماناً اور رتبۃ ارتقاء و انحطاطاً
 نحو جاء المجیش ثم لا یبرأ غابا
 معا و جاء الابر سابقا لکن الاخر
 لافادۃ الترتیب بحسب الرتبة
 (متن متین و منہل)

اور مجددہ آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فہم ہونے جیہٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

کہ آنحضرت جب سورہ نجم کی آیت افرأت اللات والعزیٰ پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک سے یہ فقرات نکلوا دیے کہ ۵ تلک الخانیق العلیٰ وان شفاعتہن لہن تجا۔

بیضاوی میں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں۔
 خازن میں ہے کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اون سورخون اور فسترون نے بیان کیا ہے جو کہ صحت بہت کم ہیں تمیز نہیں کر سکتے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ (تنتی) کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ یہ جہنی وثوق قرآن کے مغل ہیں کہ شیطان رحمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صوت کا محی کی خبر پس صحیح معنی وہی ہیں جو بیضاوی اور خازن میں ہیں، یعنی ابی طیبی خواہش کے مطابق کوئی خیال دل میں لاوے۔ پس یہی آیت دلیل تم بے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کہی شیطان کے دام میں نہیں آ سکتے اور ہمیشہ اون کی حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ انہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ اون کی مثال ایسی ہے جیسے نے کی آواز لفظ نامی کی تابع یا کہ حرکت حجر متحرک رومی کا اثر ہے۔

ہو مرد و عند المحققین بیضاوی
 لا اسند و عاقلہ لبند صحیح او سلیم
 متصل وائمار و الا المفسرون
 و المورخون المولعون بکل غریب
 الملقون من الصحیح کل صحیح
 و سقیم - (خازن)
 (تمنی) ذکر فی نفسہ ما یجوز
 بیضاوی
 (تمنی) خط بالہ و تمنی بقلبہ خازن

زیادہ تر تجتب خیر یہ ہے کہ قادیانی صاحب برہین احمدیہ کے ص ۵۴ میں اپنا الہام لکھ چکے ہیں کہ وہ محدث لفتح وال ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ ابن عباس کی قرأت میں جس کو بخاری نے یہی لکھا ہے اس آیت میں کلمہ ولا محدث بھی ہے اور بعد اسکے لکھتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں دخل شیطان قائم نہیں رہ سکتا اور وہ بلا توقف لکھا جاتا ہے۔

بقول قادیانی محدث کا الہام قطعی ہوتا ہے اور شیطان لا تقا بلا توقف اس کو اٹھایا جاتا ہے

ہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی یہ شان ہے تو پھر انبیاء کے لہام میں کیوں غلطی ہونے لگی۔ قطع نظر اس کو ہم کہتے ہیں کہ ان کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ

بروایت ابن عباس نہیں ہے۔ ہاں تفسیر درر منثور میں اس کلمہ کے نسخ ہونے پر تخریج ابن ابی حاتم سنہ ۲۸۰
 موجود ہے۔ جیسے کہ کہا اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل
 اللہ و ما انزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فسخت۔ والحد ثون صاحب لیس ولقمان و
 عوف بن ال فرعون و صاحب موسیٰ۔ دردمشق ۳۹۵

مقدمہ ششم

(محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتہاد میں خطا اور جہل کو غلط سمجھنے میں اور غیر محدود علوم رسول اللہ میں)
 اس کے بعد قادیانی صاحب نے اپنا جھوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت بھی کر یا اور کرسٹالون کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروا نہ کی اور ازالۃ الاوثام کے صفحہ ۶۸ و ۶۹
 تک متعدد مقامات میں لکھا کہ ”ایسے اسوہ میں جو علی طور پر سکھائی نہیں جاتے
 اور نہ انکی جزئیات خفیہ سمجھائی جاتی ہیں انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت
 اسکا ن سہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں ہی ہے اور جو بعض مومنون کے حق میں ہو
 ابتلا ہوئی اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اوٹھا کر گئے
 مگر گھارنے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایہ کی تعبیر ظہور میں نہ آئی۔ حالانکہ بلاشبہ
 رسول اللہ کا خواب جی میں داخل ہے۔ لیکن اس جی کو اصل معنی سمجھو میں غلطی ہوئی۔ اور ایسا ہی جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ پائے شروع کئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تنبیہ
 نہیں کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اور اسی طرح ابن صبیح کی نسبت صفا طور پر جی نہیں
 کہہ سکتے اور آنحضرت کا اول ہی خیال تھا کہ ابن صبیح وہی دجال ہے۔ مگر آخر میں یہ را بدل گئی۔ اور
 ایسا ہی سورہ روم کی پیشگوئی کے متعلق جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرت نے
 صاف فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا
 کہ نو برس کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیشگوئی پوری ہوگی۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے یہ الفاظ ہیں

بقول قادیانی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہی اجتہاد میں خطا کی اور جی
 کے معنی غلط سمجھے۔

فذاصب دعلی الی انہ الیمامة اوالحجۃ فاذاصلی المداینۃ یشرب۔ پس اس سے صافات ظاہر ہے کہ جو کچھ کہنا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط۔ لکھا اور حضرت مسیح کی
پیشگوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بار بار انھوں نے کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی
ظہور میں آیا۔ بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشگوئیوں کی تعبیر اور
تاویل میں انبیاء علیہم السلام کبھی غلطی ہی کھاتے ہیں۔ جسکو اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے
مبہم اور مجمل رکھنا چاہتا ہے اور سایل دینیہ سے ان کا کچھ علاقہ نہیں ہوتا۔ یہ ایک نہایت دقیق راز
ہے جس کے یاد رکھنے سے معرفت صحیحہ مرتبہ نبوت کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ اگر آنحضرت
پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کا ملہ بوجہ نہ موجود ہونے کسی نمونہ کے موافق کشف نہ ہوئی ہو نہ دجال کے
سترایع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہو اور نہ یا حج و باجج کی عمیق تہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو
اور نہ دابۃ الارض کی ماہیت کما ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف اسلئے قریب کے طرز بیان میں اجمالی طور سے
سمجھا یا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معلومہ ظاہر ہو جائیں تو شان
نبوت پر کچھ چاہے حرف نہیں۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہر لیاات کا جواب دین ہم بارگاہ نبوت میں
حقیقت نبوت اور غیر محدود علوم رسول اللہ کا بیان
نہایت ادب کے ساتھ التجا کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر شخص جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت فدائی رکھتا ہے اس کا ایمان اور سکوہر گز فتویٰ نہیں دیکتا کہ وہ
قادیانی صاحب کے ان غلط اقراؤں کو ایک لمحہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء خصوصاً
خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ کی شان میں بکھری ہیں اور جن کا صحیح مان لینا نہ فقط اول کی عصمت اور
وثوق اور اصطفیٰ اور اجتہاد کا منافی ہے جو اللہ کے ایک سُر بندہ کیلئے ضروری ہے بلکہ شان نبوت کے
بھی مخالف ہے جس کے ساتھ وہ خدا کو بندوں کو تاریکی سے روشنی کی طرف نکالنے اور ناپاک دلوں کے
تزکیہ اور طہارت اور ان کو لوٹ بشریت سے پاک و صاف کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں۔ ورنہ (ع)

ان کس کہ خود گم است کرا پیری کند

بنی کی صورت بشریہ اور
ملکیت بشر اور ملکیت بالانسانی

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورت بشریہ میں ہمارے مثال تھے لیکن
طرف معنی اور وحی میں وہ ہماری مثل نہیں تھے۔ پس ایک طرف سے اور ان کو نوع انسان کے
ساتھ مشابہت رہی اور دوسری طرف سے ان کو نوع ملائکہ کے ساتھ مماثلت حاصل اور ان دونوں مماثلتوں
کے اجتماع سے بشریت ان کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فائق رہی اور ملکیت ان کی وحی و رست
کے قبول و ادائیں ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ لہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں بنی نوع کی مثل
اون کو ضلالت اور غوائت ہو یا طرف ملکیت میں اون کو کسی قسم کی زیغ و طغوت ہو۔ چنانچہ یہی معصیت
ہے کہ جس کی رعایت ہو کہی تو وحی کا نزول صورت بشریہ میں ہوتا رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل
علیہ السلام سے حساً اور عیناً مکالمہ اور شاہدہ فرماتا اور کہی مصلحتہ الجرس کی طرح وحی ربانی کی متسلسل آواز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سمع مبارک میں پہنچتی اور کہی از روئے ہفت اور کشف اور کہی بطریق قرآن
یاد و یا معانی خفیہ کا القا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر احیاناً حسی طور پر
وحی کا انقطاع ہوا لیکن تائید اور عصمت الہی کہی منقطع نہ ہوئی جس سے آنحضرت کے افکار اور اقوال اور افعال
میں استواری اور استحکام کا اضافہ ہوتا رہا۔

انا بشر مثکم اکل مما تکلون و
اشرب مما تشربون

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت آرام کے اقرار کیلئے
مأمور کئے گئے کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کھاتے پیتے ہو

انی لست کھیتکم لانی بیت عند ربی هو
یطعمنی و یسقینی انار
قال النبی لا توصلوا قالوا انک توصل
قال انی لست مثکم لانی ما بیت یطعمنی ربی
و یسقینی بخاری ص ۱۰ الی ہریرہ

میں بھی وہی کھانا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ اس امر کی اطلاع
کے لئے بھی مجبور ہوئے جبکہ صحابہ نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری
مثل نہیں ہوں۔ بن اللہ کے مان ہمان رہتا ہوں وہی مجھ کو کھانا اور پلانا

و قالوا ان لو من لک حتی تغیر لسان

مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور انگور

الہ من بینو عاؤ تکون لک جنة من

کا ایک ایسا باغ تمہارا کرنے کے لئے جس میں نہرین جاری ہوں اور

غیل و عنب ففجر الہما خلا لہا تغیرا

آسمان کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے گرنے اور اللہ اور فرشتوں کو سامنے

او تسقط السماء کما دعمت علینا

لانے اور شہرے گہرے ٹہپتا ہو جانے اور آسمان پر چرچر کر ایک کتاب

<p>کسفا او تاتانی بالله والملائکة قبیلا ان یکون لک بیت من زخوة او ترفی فی السما وین لوم لرتیک حتی ننتزل علینا کتابا نقره نقل سبحان ربی هل کنت الا بشر رسول - ای لاجل رتیک فاللام للتعلیل فتح البیان - بنی اسرائیل</p>	<p>لانے پر ایمان لانا مشروط کیا۔ تو اوس وقت اول کے سوالات کے جواب میں آنحضرت کو یہ کہتے کا ارشاد ہوا کہ اے محمد کہہ دے اولن کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہر کوسی شے فی ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا جیسا کہ اگلے کفار نے تکذیب</p>
<p>وما یتنا ان نرسل بالایات الا ان کن بہا الاقون - سورہ بنی اسرائیل</p>	<p>کی اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں ہر وجود ہے جو تمہارے مجھ سے مانگا ہے وہ مجھے</p>
<p>والذی نفسی بیدہ لقتل عاتانی ما لکم ولو شئت لکان فی خبری - نہ ان عطاکم فلک ثم کفرتم انه لیتکم عذابا لا یغنی احدا من العالمین - امر عطاء فیہ حافظ ابن کثیر - سورہ بنی اسرائیل</p>	<p>اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہو جاوے اور مجھے اللہ نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو سب سے نرا العذاب دیگا۔</p>
<p>الی النسی کما تنسون و انضاب الفضل مواہب اللہ نبیہ</p>	<p>آنحضرت کا بیان مانا ہے کہ ایک وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ہی تمہاری مثل ہوں اور تمہاری مانند غصہ کرتا ہوں</p>
<p>لم یسط احد منکم لشیء حتی اقصیٰ قتالی عذہ ثم یجبعہ الی صدرہ فیشی من مقالی شیئا بل یسط - ابو ہریرہ فما النسی منها شیئا - مشکوٰۃ بخاری</p>	<p>لیکن دوسرے وقت یہ افسوس فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا بچھا کر رکھے یہاں تک کہ میں اوس کلام کو ختم کر لوں اور وہ اس کپڑے کو اپنے سینہ سے لگا لے تو وہ کہی میری احادیث کو نہ بھولے گا۔ چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر بچھائی اور وہ کہی آنحضرت کی حدیث</p>
<p>سبارک کو نہ بھولے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر احادیث ابی ہریرہ سے ہی مروی ہیں۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سہو و غفلت کا انتساب نبی صلعم کی اوس حالت صحو و ہوشیاری کے صبار بن ہے جس پر</p>	<p>آنحضرت کا دل بیدار امنوت کا کل دار و مدار ہے۔ ایسی وجہ و آنحضرت کا ارشاد</p>
<p>بتام عینی و (جہا مقلبی) - مشکوٰۃ جاوت ملائکہ الی البی و ہن نام تقالی ان بما حکم هذا مشافعی لیا مشافعی لیا نام و تال یضم الی العینین نام و تال یضم یظان تقالی مشافعی لیا - مشکوٰۃ</p>	<p>ہے کہ اگرچہ میری آنکھ سو جاتی ہے لیکن میرا دل نہیں سوتا۔ ایسی وجہ جس کا آنحضرت سوئے ہوئے تھے ملائکہ نے ضرب المثل کے وقت کہا</p>

کہ آنحضرت کی آنکھ اگرچہ نیند میں ہے لیکن بول بھیرا ہے اور آنکھ کا نیند میں ہونا فہم و تفہیم سے مانع نہ ہوگا۔

آنحضرت کا دل نہر اور یہ بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک چیرا ایمان اور حکمت کے ساتھ پُر دیا گیا ہے کہ سیون کی نشانیاں قلب مبارک پر نمایاں رہیں پس کیونکر ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبعی کا غلبہ ہو اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت مقام نبیت اور عبودیت سے اطلاع دی کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول ہونے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا۔ اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے مامور ہوئے لیکن آنحضرت نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت و جبروت کے مابین اسرار کھول دئے اور اس کے بعد سورہہ مدینہ میں خود خدا نے اپنے کلام میں فرمایا کہ اے محمدؐ ہر وہ چیز جو تجھے معلوم نہ تھی خدا نے تجھے بتلا دی اور اس کے موافق عمل کی توفیق بخشی۔ اور خود آنحضرت نے اپنی حالت مخصوصہ سے اطلاع دی جو فرمایا کہ میں وہ دیکھتا ہوں جتنے ہوں جو تم دیکھتے نہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ سب سے پیچھے کون جنت میں جائیگا اور کون دوزخ سے نکلیگا اور خدا نے میرے دونوں کاندھوں پر قدرت کا ہاتھ رکھا ہے کہ میں نے اس کی خنکی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے مجھ پر کھل گئی اور میں نے پہچان لی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اشیاء جان لیں۔

واللہ لا ادری الا اللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا بکم۔ مشکوٰۃ قل ما کنت بدعا من الرسل و ما ادری لغفل بی ولا یکن ان اتبع الامم یوحی الی و ما انا الا نذیر مبین۔ احقاقیکتہ

آنحضرت کا علم ناقابل ملک و ملکوت وازل اللہ علیک الکتاب والحکمة وعلماک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً۔ ای العلم التفضیلی التام و علم احکام التفصیل و تجلیات الصفات مع العمل بہ۔ سورہ نساء مدنی تفسیر محمد بن ابی ہریرہ

الی نادى مالا ترون و اسمع مالا تسمعون وانی لا أعلم الا ما اهل الجنة دخولوا اخر اهل النار خرجوا۔ مشکوٰۃ فعلت ما فی السموات والارض و فی الروایة فوضع کفه بین کفتی حتی وجدت برداً لملء بین شیدی فجعل لی کل شیء عرفت مشکوٰۃ باب المساجد و مواضع الصلوة

چنانچہ اسی حدیث کے تحت میں مشکوٰۃ کی شرح اشقدا للمعات میں ہے کہ این عبارت است از حصول تمام علوم جزوی و کلی و احاطہ آن دخواند آنحضرت مناسب این حال و بقصد استشہاد بر اسکان آن این آیت را و کذلک ذی ابراہیم ملکوت السموات والارض و لیکن من الموقنین - اور طیبی میں ہے

جس نے سب شہا کو پہچان لیا اور خلیل نے اشیاء کو ملکوت کو دیکھ لیا۔ اور زرقانی اور روفی میں ہے کہ حق تعالیٰ فرشتہ اسے میں علم ماکان اور مایکون آپ پر کھول دیا۔

اور حدیث معراج میں ہے کہ بالاسے عرش سے ایک قطرہ میری زبان پر اترتا جو بیرون سے خشک تر اور شہد سے ایسا شیریں تر تھا جو کسی نے ایسا شیریں تر کبھی نہیں چکھا۔ پس اس قطرہ سے حق تعالیٰ نے مجھ پر اولین اور آخرین کا علم کھول دیا۔

اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو اکٹھا کر دیا اور میں نے اوس کے مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس قدر زمین اکٹھی کی گئی ہے میری امت کا ملک وہاں تک پہنچے گا اور مجھے احمر اور ابیض دو خزانے دے گئے۔

اور فرمایا میں تم پر شاہد ہوں اور خدا کی قسم اس وقت میں اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں۔ اور مجھے زمین کی یازمین کے خزانوں کی گنجیاں دی گئی ہیں۔

اور ارشاد فرمایا کہ تمہارا خیال ہے کہ میرے پر کوئی شے مخفی رہ سکتی ہے جو تم کرتے ہو۔ سو خدا کی قسم میں انہی چیزوں سے دیکھتا ہوں جیسے کہ سامنے سے دیکھتا ہوں۔

بین یدی - روایہ احمد - مشکوٰۃ ص ۷۷

آنحضرت خدیجہؓ کے ساتھ رسول اللہؐ میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر اول
سب شہداء کا بیان فرمایا جو قیامت تک ہونیوالی ہیں اور
کہی ہی فرعونؑ آنت نہ کی جسے یاد رکھا اوس کو یاد رہیں اور جو
نہ یاد آیا، بے سزا رہیں۔ چنانچہ یہ میرے ان ہما جو ان
کو معلوم ہے اور جب میں کوئی شے اوس میں سے پہچانتا
ہوں تو وقوع میں آتی ہی اوی طرح یاد آجاتی ہے جیسے کوئی آدمی

کسی کا سنبھل گیا وہ دیکھتا ہے اور دیکھتے بعد اس کو دیکھتا ہے
تو اس کو پہچان لیتا ہے۔ اور نیز خدیجہ رضی اللہ عنہ حلف کے
ساتھ کہتے ہیں کہ قیامت تک کوئی ایسا غنہ فتنہ و فساد کا نہیں
آگاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی اطلاع نہ دی ہو۔ یہاں
تک کہ اوس کو اول ہمارے ہون کی تعداد سے ہی اطلاع دی جو اول
دو مرتبہ سو اور اوس سے زیادہ اوس کے ساتھ رہیں گے اور اوس کا اور اوس کا باپ اور اوس کی قبیلہ کا نام بتا دیا
شاہ ولی اللہؒ ازالۃ الخفاء میں لکھتے ہیں کہ چونکہ سلسلہ تکوین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے بعد کوئی نبی مبعوث ہونا مقدر نہ تھا لہذا حکمت الہیہ کا اقتضا ہوا کہ اول واقعہ
کے احکام ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر جاری ہوں جو قیامت
تک ہونیوالے ہیں اور اول کے متعلق حق تعالیٰ کی رضا یا عدم رضا ہی ظاہر ہوتا کہ نعمت الہی تمام کامل
ہو اور محبت قائم رہے۔ پس وہ سب وقایع منکشف ہو گئے اور آنحضرتؐ نے بعض کی نسبت تو اس طرح خبر دی
کہ گویا یہاں چہرہ دیکھتے ہیں اور بعض کی نسبت حسب تقریبات اطلاع دی تاکہ آنحضرتؐ کے بعد
آمنت مرحومہؑ کی تاریخ میں نہ رہے۔ پس بموجب آیہ و علی الذین امنوا امنکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم
فی ارضہم سے استخلف الذین امنوا امنکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم کے بعد ہونیوالا تھا وہ امر خلافت اور اوس

قال واللہ ما ادری النبی صحابی امتنا سوا
واللہ ما ترک رسول اللہ من قائد فتنۃ الی
ان تنقضی الدینا ببلغ من موع ثلاث مائۃ
فصاعداً الا قد سماہ لنا باسمہ والہم یہ
واسم قبیلۃ (الوداع)

آنحضرت کا قبائلیت
کے واقعات پیشین گوئی

مستحقین کے تعین کا مسئلہ تھا سوا اس کی نسبت آنحضرتؐ نے مختلف مخرجوں سے نصا و ایما و اقوالاً
و فعلاً تقریر فرمادی اور ان کے مستقر سے بھی اطلاع دیدی اور اس کے مراتب و تدریج سے بھی اس طرح
آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اہل بیتؑ کی ضرورت نہ تھی۔

ترمذی اور الوداؤد بین ابی بکرہ اور عفرجہ اور سفینہ مہول ام سلمہ
سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز
کے بعد صحابہ کثیرت منہ پھیر کر دریافت فرماتے کہ تم میں سے کون
کوئی خواب دیکھا ہے؟۔ پس ایک شخص نے عرض کی کہ اس
رسول اللہؐ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ایک ترازو آسمان سے
اونتری ہے اور آپ اور ابو بکر وزن کے گئے اور آلپکا پکا غالب
ہوا۔ پھر ابو بکر اور عمر تو لے گئے اور ابی بکر کا پلہ غالب ہوا پھر
عمر اور عثمان تو لے گئے اور عمر کا پلہ غالب ہوا۔ پھر وہ ترازو
اڑھائی گئی۔ سفینہ فرماتے ہیں کہ اس خواب کے سننے سے
آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک میں کسب قدر تغیر آگیا۔ پھر فرمایا کہ یہ
سلسلہ خلافت نبوت ہر چوبیس برس رہیگا اور اس کے بعد
ملک و سلطنت ہوگی۔

عن سفینۃ مہولی احرشۃ قال کان رسول اللہ
اذا صلی علیہ وسلم ثم اقبل علی صحابہ فقال ایکم راى
فقال قبل ان یأمر رسول اللہ کان یزانا ترک
من السماء فوضعت فی غنۃ و وضع الی بکر و کفۃ
اخری فرجحت الی بکر فرجت و نزل الی بکر مکانہ
فجعی لعمر بن الخطاب فوضع فی الکفۃ الاخری فرجحت
الو بکر ثم رفع الی بکر و وضع عثمان فرجحت ثم رفع
عمر و رفع الی عثمان۔ قال تغیر وجہ رسول اللہ
ثم قال خلافة النبوت ثلاثون عاماً ثم ینزل ملک
واسئلہما رسول اللہ عنی فساوہ ذلک فقال
خلافة نبوت ثم یولی اللہ الملک من امیاء
(مشکوٰۃ)

مشکوٰۃ میں خدیقہ سے روایت ہے کہ فرمایا
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبوت کے بعد
خلافت منہاج نبوت کے مطابق رہیگی۔ اس کے بعد ملک
ایک زمانہ تک رہیگا۔ پھر اوسکو اڑھایا جاویگا اور ایک زمانہ
تک ملک جبرہ رہیگا اور اس کے اڑھائے جانے کے بعد پھر خلافت
منہاج نبوت پر قائم ہوگی اسکو بعد آنحضرتؐ نے سکوت فرمایا

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تكون
النبوة فیکم ما شاء اللہ ان تكون ثم یرفعها اللہ
ثم تكون خلافة علی منہاج النبوة ما شاء اللہ ان
تكون ثم یرفعها اللہ ثم تكون ملکاً عاصراً فتكون
ما شاء اللہ ان تكون ثم یرفعها اللہ ثم تكون ملکاً
جبریاً فتكون ما شاء اللہ ان تكون ثم یرفعها اللہ ثم
تكون خلافة علی منہاج النبوة ثم سکوت (مجموعہ)

خلافت کے
بعد سلطنت

پھر شکوۃ بین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور ملک و سلطنت کا مستقر شام ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان خلافتہ بالمدينة والملك بالشام۔ بیہقی فی الدلائل النبویۃ

اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو میرے سر کے نیچے سے نکل کر شام میں جا پھیرا۔

عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأیت عمودا من تحت راسی ساقطاً حتى استقر بالشام۔ بیہقی

پس ان احادیث نے بتلادیا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمائے۔ ایک کا نام خلافت رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات کو بتلادیا کہ خلفائے ثلاثہ کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرت کے بعد متوطن نہ ہوا اور آنحضرتؐ نے ابن حوالہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ اے ابن حوالہ جب تو خلافت کو دیکھیں گے کہ بیت المقدس کی زمین میں اونٹرائی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور اندوہ اور امور عظام پیوستہ ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرتؐ نے

عن عبد اللہ بن حوالہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیت الخلافة قد نزلت الارض کی زمین میں اونٹرائی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور اندوہ اور امور عظام پیوستہ ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرتؐ نے

العظام انزلت الاضواء ۱۲۷۔ ابو داؤد حسن حاکم مترقا بخیر

متعدّد طریق سے بالتبیح ہی فرمایا کہ میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدار کر لیا اور بالآخر آنحضرتؐ نے اخیر وقت مرض موت میں ابی بکر کو نماز میں اپنا امام بنایا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اپنے باپ اور بھائی کو بلا کہ میں لکھ دوں سب ادا کوئی آرزو مند کہے کہ وہ اولیٰ ہے۔ حالانکہ اللہ اور مومنین ابی بکرؓ کے ماسوا کا

اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر طرانی از ابی الدرداء و سند احمد و ترمذی و بیہقی

ادعی لی بابا و اخاک حتی اکتب کتابا فانی اخاک ان تمیتمن و یقول قایل انا و بیائی اللہ و المؤمنون و ابی بکر و عائشہ و محمد و محمد بن

الکفار کرتے ہیں۔ اور اس میں ایک گونہ خلافت کے فیصلہ سے بھی آگاہ کر دیا جو آنحضرتؐ کے بعد ہونے والا تھا اور ساری عورت سے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پاوے تو ابی بکر کے پاس آنا۔

قال ان لم تجدنی فاتی ابابکر۔ بخاری ج ۱۰

اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے فرمادیا کہ اللہ نے ابابکرؓ کو میرا خلیفہ اللہ تعالیٰ کے دین اور وحی پر

قال ابن عباس جئت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل ابابکر خلیفتی علی دین اللہ و

و وصیہ و خصوصیتوں کا سمعوالہ و	بنادیا ہے۔ وہی میرا بھی ہے اسی کی اطاعت کر لیو۔
اطیعوا تعہدوا۔ ازالۃ الخفاء صفحہ ۲۵۵	اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! تو میرا بنایا گیا
اخرج الطبرانی عن حاصر بن سمر قال	خلافت کیلئے طلب کیا جاوے گا اور تو قتل کیا جائیگا اور سر سے
قال رسول اللہ لعلی انک مؤثر متخلف	لش تک رنگا جائیگا۔ اور دہلی میں علی رضی اللہ عنہ مروی
وانک مقتول وان هذه مخصوبة	ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ
من هذا یعنی الحیۃ من راسہ ازالۃ الخفاء	معاویہ بالضرور سلطنت کا مالک ہوگا۔ اور ترمذی میں ہے
لا تنصب الا یامروا الیالی حتی یملک علیہ	کہ آنحضرت نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں دعا دی کہ اے
الزالۃ الخفاء صفحہ ۲۵۵	خدا تو اس کو قرآن کا علم سکھلا اور اس کو ملک میں یکمنت
اللہ علمہ الکتاب و مکن لہ فی البلاد	دے اور عذاب سے نگاہ رکھ۔
وقد العذاب۔ (ترمذی)	

پس جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے متشعل واقعات سے آگاہ کیا اسی طرح ہر ایک عظیم واقعہ سے بھی جو قریب یا بعید میں ہونے والے تھے اون کا ذکر فرمایا۔ لیکن ہم بخوف طوالت فقط اور جن چند شخصیات کی پیشینگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت نے اپنی آخری امت کے باب میں ارشاد فرمائی ہیں

ثم ذکر الدجال فقال انی اذذکم و	اور جن کا تعلق آخری زمانہ سے ہو پورا لا تھا۔ پس آنحضرت
ما من نبی الا قد اذذہ قومہ لعلہ ینفخ	تعال کا خروج صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابن صیاد میں
قومہ و لکنی ساقول لکم فیہ قولاً لم یقلہ نبی لقولہ	جو عبد اللہ بن عمر سے مشکوٰۃ میں مروی ہے آگاہ فرمایا کہ میں
تعلون انہ اعور و ان اللہ لیس باعور۔	شکوہ ڈراتا ہوں اور کوئی نبی نہیں گذرا جس نے اپنی قوم کو دجال سے
مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر	نہ ڈرایا ہو۔ چنانچہ نوح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم کو اس سے ڈرایا اور میں

شکوہ اس کی ایک جگہ علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی نے نہیں بتائی کہ وہ کانا ہے اور خدا کا نانا نہیں اور ابن صیاد اس کا ایک نمونہ دکھایا گیا ہے کہ بعض صحابہ نے شدت مشابہت کے دیکھنے سے یقین کر لیا کہ ابن صیاد ہی دجال معبود ہے۔ یہاں تک کہ جابر بن عبد اللہ نے حلف اوٹھایا اور قبول اون کے عمر نے بھی۔ مگر آنحضرت تو اس سے انکار فرمایا۔ با این ہمہ ابن صیاد نے ہی خود اون کے اس زعم کی تردید الی سعید

الی سعید حدادی کی ماکڑی اور کہا کہ و ابی سعید کیا تو نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجال

کی اولاد ہوگی۔ حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نے نہیں

کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے

نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور میں مدینہ

سے آ رہا ہوں اور مکہ کو جارہا ہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا عمر غنی الدعنے کو ابن صبیاد کے قتل سے منع

کر دینا اسکے یہ معنی نہیں جیسے کہ قادیانی حسب کاذب

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اوس کی نسبت کچھ اخفا ہوا ہو

بلکہ جائز ہے کہ کسی مصلحت سے آنحضرت نے اس معنی کو ہم پر کہا

ہو۔ کیونکہ عبیدہ بن جراح سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ آنحضرت نے

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض میری دیکھنے والی یا فرمایا بعض میری

کلام سننے والے عنقریب دجال کو پالین گے۔ چنانچہ

آنحضرت کی اس پیشگوئی کا ظہور خود آنحضرت کے وقت

میں ہو گیا جیسے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں ثابت

ہے کہ تمیم الداری نے دجال سے ملاقات کی اور اوسکی

زبانی اطلاع دی کہ وہی سیح الدجال ہے اور وہ مشرق

سے نکلنے کے لئے مامور ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا

تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائیگا۔ چنانچہ

خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ

کو سنایا اور اوس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے

مطابق اس خبر کو پایا اور تمیم الداری کے بیان کے مطابق

دبہ اہلب یعنی جسارہ کی تصدیق ہی فرمائی اور فرمایا کہ میں نے

کے ستر ہزار یہودی و جالی کے ساتھ ہوں گے۔ اور

عن ابی سعید الحدادی قال سمعت ابن صبیاد الی مکة

فقال لی ما لقیتم من الناس یزعمون انی الدجال المست

سمعت رسول الله یقول انه لا یولد له وقد ولد لی ابن

قد قال و هو کافر وانا مسلم ان لیس قد قال لا یدخل الی

ولا مکة وقد قبلت من المدینة وانا اری مکة مشکوٰۃ

عن عبیدة ابن الجراح قال سمعت رسول الله یقول

انه لم یکن نبی بعد نوح الا اندر الدجال قومہ والی

اندر مکہ فوصف لنا قال لعلمہ سیدر کہ بعض من

رائی او سمع کلامی۔ (مشکوٰۃ)

قال رسول الله ولكن جمعتم لان تمیم الداری حدیثی

حدیثا وافق الذی کنت احذکم به عن المسیح الدجال۔

فلقیتم دابة اهل بیت قتالت انا الجحاسة مسلم مشکوٰۃ

والی مخرجکم عنی انا المسیح الدجال والی یوشک الی یوم

لی فی الخرج فاخرج فایسر فی الارض فلا ادع قرية الا

بیطنتا فی اربعین لیلة غیر مکة و طيبة مما حرتان علی

کلما مکما ازدت ان اخل واحد آمنها استقبلنی

ملک بیدہ السیف صلتا یصد فی عنما وان علی کل

نقب منها ملائکة یحرسونها قال رسول الله صلعم طعن

محمدة فی المنبر هذه طيبة هذه طيبة یعنی المدینة

الاهل کنت حدیثکم فقال الذی اس نعم وانه فی بحر الشام و یخرج

لا یل من قبل المشرق ما هو و ان ما یدہ الی المشرق مشکوٰۃ

مشکوٰۃ کی کتاب الرقاق کی فصل ثانی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ انتظار کرے تم میں سے کوئی کسی چیز کا مگر غنا کا جو طغناوت کا باعث ہوگی اور فقر و فاقہ جو خدا سے بھلا دیگا یا بکر صاپا جو کمروں پر سکھلائیگا یا موت جو توبہ کی تہمت

نہیگی یا دجال جو سب سے زیادہ شر والا غائب اور منتظر ہے یا قیامت جو نہایت تکلیف دہ ہے پس دجال اول غایب امیہ سے شریعت ہے جن کا انتظار قبول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ معہذا خود

خلیفہ اول صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال مشرق کی ایک زمین سے نکلیگا اور اس کے تابع ایک قوم ہوگی جن کے منہ تہہ تہہ سپروں کی طرح ہوں گے۔

اور معاذ بن جبل سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس کی آبادی مدینہ کی دیرانی ہے اور مدینہ کی دیرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی علامت ہے۔ اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطنیہ کی فتح ہے اور فتح قسطنطنیہ خسرو دجال کی علامت ہے۔ پھر آنحضرت نے میری رائے (یا کا ندھے) پر مانتا مگر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح حق ہے جیسے تو بیان ہے اور یا جیسے بیٹھا ہے۔

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخفا میں اس فقرہ کی شرح اس طرح فرماتے ہیں کہ :-
بیت المقدس اینجا کنایہ از اقلیم شام است زیرا کہ افضل و اقدم بقاع اوست نبشت انبیاء بنی اسرائیل علیہم السلام و ملوک ایشان آنجا بود۔ و عمر ان شام در زمان خلافت حضرت عثمان و

دجال نے کیوں
ایک خروج نہ کیا

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما یبغض احدکم الا غنی مطغیا او فقرا منیئا او مرضا معیدا او هرما مفندا او موتا محجرا او الدجال فالرجال شر غایب ینتظرون الساعة والساعة ادھی و امر۔ مشکوٰۃ ترمذی

عن ابی بکر الصدیق قال حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الدجال ینخرج فی ارض المشرق لیکلک اور اس کے تابع ایک قوم ہوگی جن کے منہ تہہ تہہ

المجان - (ازالۃ الخفا ص ۲۲۹)

انج البغی من حدیث جبر عن نصیر عن مالک بن احمر عن معاذ بن جبل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عمان بیت المقدس خراب یثوب و خراب یثوب خراج الملحۃ و خراج الملحۃ ینح القسطنطنیہ و فتح القسطنطنیہ خراج الدجال ثم ضرب علی فخذی الذی خذلہ یعنی معاذ بن جبل او علی منکبہ ثم قال ان هذا الحق صبا انت عمننا او کما انت قاعد

امارت معاویہ ابن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و خراب شربت قتل حضرت عثمان و برآمد حضرت
منقضی بجانب عراق خروج لمحرمہ جبل صغیر است و فتح قسطنطنیہ در زمان امارت معاویہ بن ابی سفیان
بطور آمد۔ اینجا جبر نے ہر کہ خروج دجال را متعاقب قسطنطنیہ آورده شد حالانکہ زیادہ از ہزار سال
از فتح قسطنطنیہ گذشت و ہنوز یوسف از خروج دجال بمشام نہ رسید و همچنین در حدیث خدیفہ مذکور شد۔
لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا أَمَّا مَكْمُومٌ تَجْتَلِدُ وَابَسِيَّا فَاكُمُ ابْنُ لَفْظٍ بَنِي سِتْ اِذَا كُنْهُ وَقَدْ قُتِلَ اِمَامٌ وَاجْتِلَادُ
بِاسِيَا عَلَامَتِ قِيَامَتِ اسْت۔ حالانکہ زیادہ از ہزار سال منقضی شد و ہنوز اثر سے از ساعت نکلے
نہ کرے و همچنین لعنت انا و الساعۃ کما ثبت و همچنین آیہ اَقْتَبَتِ السَّاعَةُ وَالشُّقُ الْقَمَرُ۔ الی غیر ذلک و جویش
آن است کہ خروج دجال و قیام ساعت باہر فتنہ کہ مذکور شد در بطے دارد۔ ربط دارد مانند ربط نشان دہن ہال
بہ بار آوردن آن ہنال گویا ابتداء سے آن حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج دجال و قیام ساعت
ولہذا حضرت نوح علیہ السلام انداز قوم خود فرمود بدجال باوجود جود حضرت لوح بزبان ظہور دجال۔ وقتیکہ
کہ شخصہ ہنالے مینشانہ میگوید کہ عقب نشان دہن آن ہنال بار آوردن است و ہر کسی کہ میکند از سستی و سستی
شریت تملکہ و غیر آن غایتش بار آوردن است۔ سخن ہر جائزہ ہستی میشود و آخر آن خروج دجال است۔
و اینجا سربیت و قیق کہ بدون تمہید و مفادات نتوان بیان زبان کشود و لیس ہذا مقامہ۔ انتہی

عیسیٰ کو نزول کی بشارت	اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام سے فرمایا کہ اوس ذات کی قسم جسکے ہاتھ میں میرا وجود ہے کہ ضرور تم میں سے ایک شخص کو نزول بصورت حاکم عادل ہوگا اور وہ صلیب کو توڑے گا اور خنازیر کو قتل کرے گا اور جزیہ رکھ دے گا یعنی اوٹھائے گا اور مال پیدا کرے گا۔ یہاں تک کہ کوئی اوس کو قبول نہ کرے گا۔ اوس وقت ایک سجدہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا۔ ابورکب نے اس کی تصدیق کرتے ہوئے یہ آیت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب
	عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ نفسی بیدہ لیوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم حکماً عدلاً فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یضع الجزیۃ و یفیض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تکلون السجدة الواحۃ خیر امن الدنیا و ما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ فاقروا ان شئتم فان من آل الکتاب الا لیس من بہ قبل موتہ ای ست عیسیٰ بن مریم ثم یحید ہا ابو ہریرۃ ثلاث حرات۔ بخلاف سلم عبد بن جمید بن ابی شیبہ در منثور صحیح

ایسا نہیں رہیگا جو کہ عیسیٰ قریل از موت عیسیٰ کے اوپر ایمان نہ لاوے اور اسکا تین بار اعادہ فرمایا۔
 گویا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنکا دامن انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے لیا لب فرمایا تھا وہ
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم سے مراد اس حدیث نبوی میں وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ ہے جسکا
 ذکر قرآن کریم کی اس آیت مبارک میں ہے۔ اور نیز اس آیت مبارک کی تفسیر سے ہی آگاہ فرما رہے ہیں
 کہ موت ہو مراد عیسیٰ بن مریم ہے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونیوالی ہے۔ اور اس وقت کی جملہ اہل کتاب اس کے
 مرنے سے اول پر ایمان لے آئیں گے۔

اور نیز اسی حلیل القدر صحابی ابی ہریرہ سے ایک
 دوسری حدیث مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کل انبیاء کی طرف سے بھائی ہیں
 اور مائیں اول کی جد اجداد ہیں اور دین اول کا ایک
 ہی ہے اور میں عیسیٰ بن مریم سے قریب تر ہوں
 کیونکہ اوس کے اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں
 گذرا (جو اول العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا
 خلیفہ ہے اور وہ اوترنے والا ہے پس جب تم اسکو
 دیکھو گے تو اوس کو سچا پو کہ وہ ایک سیانہ قد کا آدمی
 سرخ اور سفید رنگ کا ہے جبہ دروز در رنگ کے
 کپڑے ہوں گے اور اون کے سر پر سے قطرات ٹپکتے
 ہوں گے اگرچہ اوسکو نبی نہیں پہنچی ہے پس وہ
 صلیب لٹریگا اور خنازیر قتل کر لیا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیگا اور اللہ تعالیٰ اوس کے زمانہ میں
 اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دلیگا اور اوس کے زمانہ میں مسیح الدجال کو ہلاک کر لیا
 پھر زمین پر آب اسن ہوگا کہ شیر اور اونٹ بلکہ اور چیتے اور گائیں بلکہ اور بھیرے اور بکریاں بلکہ چرے گئے

عن ابی ہریرۃ ان النبی قال الانبیاء کلام اخوات لعلہ
 امھاتہم شتی دینہم واحد والی اولی الناس بحبلی بن
 صاھیر لانه لم یکن بینی و بینہ نبی و ان خلیفتی علی امتی و
 انہ نازل فلذا ملئتموہ فاعرفوہ حل مریج الی الحمرۃ والیسا
 علیہ ثوبان مصران کان راسہ یقطران لم یصبہ بل قیق
 الصلیب لقیل الخنزیر و یدعو الناس الی الاسلام و
 فی زمانہ الملل کلھا الا الاسلام و یملک اللہ فی
 زمانہ المسیح الدجال ثم تفع الامت علی الارض حتی تلج
 الا سدمج الابل والنماریح البقر والذیاب مع الغنم
 ولعب الصبیان بالحمات لا تضرم فیمکت اربع سنۃ
 ثم یتوفی ویصلی علیہ المسلمون و یدفنوہ -
 (ابن ابی شیبہ - احمد - ابو داؤد - ابن جریر - ابن حبان)

اور چھوٹے بچے سانپوں کے ساتھ کھیلینگے اور وہ اون کو فرزندین گے۔ پس چالیس برس تک عیسیٰ زمین پر رہیگا اور ہر فوت ہوگا اور سمان اوس پر نماز جنازہ پڑھ کر اوس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارکہ نے نہ فقط عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ بنی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی ایک ایسی رحمت اور رافت کا نزول ہوگا کہ ہر مومن شے میں رافت اور رحمت بہر آئیگی۔ جسے کہ شیر چیتے۔ اور سانپ بھیڑیے میں۔ جیسے کہ حدود حریم میں ایک خاص رحمت اور رافت ہے کہ ہر کج حدود حریم میں داخل ہوتے ہی انجواے من دخل فیہ فکان امننا بھیڑیاؤں کا تعاقب چھوڑ دیتا ہے۔ اور بجز اسلام کے کوئی دین باقی نہ رہیگا۔ وغیرہ وغیرہ۔

پھر اس سنہ کی تاکید کہ عیسیٰ بن مریم ابھی نہیں مرا اور نزول کے بعد مر لگا اس کی نسبت عیسیٰ کی قبر رسول اللہ کی قبر کے ساتھ ہوگی

ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبذل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیزجح ویولد ویمکت خمساً واربعمین سنۃ ثم یموت ویدفن معی فی قبری فاقوموا فی عیسیٰ بن مریم فی قبر واحد بین الی بکسر وکھم مشکوٰۃ۔ ابن جوزی از عبد اللہ بن عمر یدفع عیسیٰ بن مریم مع النبی و صاحبہ و یكون قبر الراجح۔ بخاری۔ طہانی۔ درمنثور اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور طبرانی عبد اللہ بن سلام اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر چوتھی ہوگی۔ چنانچہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابو داؤد و ترمذی سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ بخاری یعنی فرقہ دہاب سے کے خروج اور حدوث کی اطلاع فرمائی اور بخاری کے حق میں دعا عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

محمد بن عبد الوہاب اور فرقہ دہاب کا خروج

فرقہ دہاب کا خروج

<p>اللهم بارک لنا فی یمیننا - قالوا یا رسول اللہ وفی یمننا قال اللهم بارک لنا فی شامنا اللهم بارک لنا فی یمیننا قالوا یا رسول اللہ وفی یمننا فاطمہ قال فی الثالثة هناك الزلزل والفتن وبما طلع قرن الشیطان - بخاری - مشکوٰۃ ص ۵۵</p>	<p>نہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ بحرین سے ہی زلزلے اور فتنے اٹھیں گے۔ دروہین سے قرن الشیطان نمودار ہوگا۔ اور خارج میں ایسا ہی ہوا کہ اللہ صیر عبد الوہاب نجدی پیدا ہوا۔ جسکی پشت سے اوس کا بیٹا محمد بن عبد الوہاب آگ کے شعلہ کی طرح نکلا۔ بکا دعویٰ تھا کہ وہ</p>
<p>فاجزہم محمد باندہ قریشی من نسل النبی واسمہ کاسمہ ولف ہم عقائد دینیۃ واصول کلامیۃ یتضمن عبادۃ اللہ واحد قدیم قادر حق جہن شیب المیطع فلیعاقب العاصی وان القرآن قدیم محب اتباعہ دون الفروع المستنبعہ - وان محمد امر رسول اللہ وجیبہ وکن لا ینبغی وصفہ باوصاف المرح والنعظیم اذ لایق ذلك الا بالقدیم وان خلک من قبیل الاشرار وان اللہ تعا حیث لم یرض بهذا الشکر ارسلہ لیمدی الناس لسواء البیبل فمن اجابا من الاحباب ومعصی حق علیہ العذاب وجب قتله بلا ادب جلد ۳ - جغرافیہ عمومیہ مطبوعہ ۱۰۲ - ۱۰۳ فمن اعتقد انه اذا صلب سم نبي فیطع عليه صادمشركا و هذا الاعتقاد شرك سواء كان مع نبي او ولي ان ملك او حبی ان منم او دن و سواء كان یعتقد حصوله بذاته ان باعلیہ اللہ تعالیٰ باقی طریق کان یصیر مشرکاً من</p>	<p>بھی محمد کا ہمنام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بھیجا گیا ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیاء حضرت خاتم النبیین کی نسبت کہہ کہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے لیکن اوس کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدح اور تعظیم صرف خدا سے قدیم کے لئے شایان ہے۔ لہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم من قبیل شرک ہے۔ پس جس نے میری دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہے اور جس نے قبول نہ کیا۔ وہ عذاب کا مستحق ہے اور اوس کو بغیر کسی شک و شبہ کے قتل کرنا واجب ہے۔ دیکھو جغرافیہ عمومیہ مؤلفہ مطبوعہ کی جلد (۳) ص ۱۰۱ - اور اوس نے اپنے اجاب کے سوا سب کو مشرک بتایا۔ علی الخصوص اہل مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر سی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ مبارک کو میت کہا اور اصحاب کبار کے قبوں کو شکستہ کر دیا اور تقلید کو اڑا دیا اور شفاعت کا منکر ہو گیا چنانچہ اوسنے اپنے ایک رسالہ میں جو محرم ۱۲۸۸ میں سعود کی طرف سے علماء مکہ کی طرف بھیجا گیا لکھا کہ جو کوئی یہ</p>

اعتقاد کرے کہ نبی کا نام لینے سے نبی اوس پر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مُشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کیساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا بہوت یا صنم یا بُت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم اوس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اعلیٰ الغرض جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس سے مُشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور ابوہل دونوں شرک میں برابر ہیں۔ پہلے بُت لات اور سولع اور غری تھے۔ لیکن پچھلے بُت محمدؐ اور علیؑ اور عبدالقادرؒ ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمدؐ کہتا ہے اگرچہ اوس کو ایک بندہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کر لیتا ہے تو یہی مُشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا شیخ نقی الدین ابن بتمیہ پس ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمدؐ کی قبر اور مشاہد اور ساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بُتوں کی طرف سفر کر کے جانا شرک اکبر ہے۔ انتہی۔

اسی طرح اس فرقہ و ماسیہ کی ظاہری طاقت ہی بصورت حاکم جابر بحر احمر اور بحر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر بعد ازاں ۱۲۳۳ھ میں خدیو مصر کے ہاتھوں اس فرقہ کی طاقت کا قلع و قمع ہو گیا۔ لیکن اس فرقہ کا داعیہ ہند و پنجاب میں بھی سریت کر گیا جواب تک ہمارے ملک میں اپنے کو موحّد بتلاتے ہیں اور مشہور غیرت آلود ہالی کے نام سے ہیں۔

آوراٹھنیں و ماسیہ کا ایک صنف فرقہ نجریہ اور فرقہ قادانی ہے جسکی نسبت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو نرجان غیب تھے اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس اُمت میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو جرم کی تکذیب

فرقہ قادانی اور
فرقہ نجریہ کا خروج

عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال یا ایہا الناس
سیکون قوم من هذه الامة یکنون بالرحم
ویکنون بالتحال و یکنون بطلوع الشمس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو نرجان غیب تھے

اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس اُمت

میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو جرم کی تکذیب

کریگی اور دجال مہود کا انکار کریگی۔ اور مغرب کی طرف سے
آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہیگی اور عذاب قبر کو جھٹلا
اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کریگی
من منہ لیا و لیکن یون لاجذاب القبر لیکن یون
بالشفاعة و لیکن یون لبقوم منہج یون من النار لجد
ما امتختوا۔ (ازالة المخفا ص ۱۸)

جواگ میں جلنے کے بعد دوزخ سے نکالی جاوے گی۔ پس اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس شہینگوئی
میں غور کیا جاوے اور اس کو واقعات خارجیہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اسی فرقہ
قادیانی اور نجری نے امور خوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال مہود کا انکار اسی قادیانی
صاحب نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے انزالہ الاوہام کے ص ۱۸۴ میں لکھتے ہیں کہ دجال جس کا ذکر قرآن
بنت قیس کی حدیث میں زندہ موجود ہونیکا ہے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا مثل ہے جو
گر جا سے لنگر مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔ یعنی گروہ پادریان۔“

دجال مہود کے قبل
تیس دجال کا خروج
اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اول تیس کذابوں کے وجود سے اطلاع
دی جو کہ اپنے کو نبی اللہ کہتا زعم کریں گے اور نیز اول
تیس دجالوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو
رسول اللہ ہونا زعم کریں گے۔ چنانچہ امر اول حدیث ثوبان
سے ثابت ہے جو ابوداؤد اور ترمذی سے مشکوٰۃ میں ہے اور امر ثانی ابوہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے
جو بخاری اور مسلم میں مروی ہے۔ پس اگر اس شہینگوئی کو ہی خارج میں مطابق کر کے دیکھا جائے
تو سید کذاب اور اسود عتبی اور حمدان بن قمرط اور محمد بن عبدالوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں
جنہوں نے اپنے کو نبی ہونا کہا۔ اگرچہ میں وجہ کہا۔ اور انہوں نے ہی اپنے کو ازالہ الاوہام کے ص ۱۸۴
میں آیہ ھُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ رَسُوْلًا بِالْحَقِّ وَ دِیْنِ الْحَقِّ کا مصداق بتایا اور لکھا کہ یہ آیت
در حقیقت اسی صحیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کو ص ۱۸۳ میں آیہ مُبَشِّرًا
بِرَسُوْلِیْ تَاْتِیْ مِنْ بَعْدِیْ اسْمًا اَحْمَدُ کے تحت میں لکھا کہ آئینا لیکنا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے

سیکون فی اُمتی کذابون ثلاثون کلام ترمذی
نبی اللہ - ثوبان - ابوداؤد - ترمذی - مشکوٰۃ -
لا تلحق من الساعة حتی یبعث دجالون کذابون
اقرب من ثلاثین کلام ترمذی - رسول اللہ
المنصر یترک - متفق علیہ

قادیانی کا دعو
رسالت و نبوت
در حقیقت اسی صحیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کو ص ۱۸۳ میں آیہ مُبَشِّرًا
بِرَسُوْلِیْ تَاْتِیْ مِنْ بَعْدِیْ اسْمًا اَحْمَدُ کے تحت میں لکھا کہ آئینا لیکنا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے

مشیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کو رو سے ایک ہی ہیں اور آخری زمانہ میں بر طبق پیشگوئی محمد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھی گیا اور لکھا کہ کیا یہ حق و قیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اور اسی کتاب کے صفحہ ۳۳۵ پر لکھا کہ ”میں نبی بھی ہوں اور امتی بھی“ اور توضیح المرام کے ص ۱۱۱ میں لکھا کہ ”یہ عاجز خدا تعالیٰ کی طرف سے امت کے لئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اوس کے لئے نبوت تادم نہیں مگر تاہم وہ جزوی طور پر ایک نبی ہی ہے“ پس ان تمام عبارات قادیانی صاحب سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشینگوئی کے مصداق اور سیلہ کذاب

کی طرح ایک فروعاً قادیانی صاحب ہی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمرؓ جو اسلالمحدثین میں اور حین کی شان میں آنحضرتؐ فرمایا کہ گذشتہ امتوں میں چند لوگ محدث ہوئے ہیں جو نبی نہ تھے۔ پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہو تو وہ عمرؓ ہے۔ اور فرمایا کہ اگر میری بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرر عمرؓ کے ہوتا۔ احمد۔ ترمذی۔ حاکم۔ بطریقی۔

ہوتا۔ پس جبکہ اسلالمحدثین یعنی حضرت عمرؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب نبوت فرمائی تو پھر دوسرا کون ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جسکو جزواً بھی نبی کہا جاسکے؟۔

عیسیٰ کعبۃ السکاج
کر گیا اور اصحاب کعبت
اوس کے ساتھ ہو گئے

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی معبود کی علامت سے آگاہ فرمایا۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہجرت فی التورۃ والا انجیل وقد ذکرنا هذا الخبر کہف یہودی معبود کے اعوان و انصار ہوں گے اور اقامت ملی بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلی هذا ہم یناظرہ کہتے ہیں کہ ایک پڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرر حج کر گیا اور اصحاب قبل الساعة۔ انتہی۔ فتح ملاح ۳

قال القرطبی و مرود فرقة ان النبی قال یحییٰ عیسیٰ بن مریم ومعہ اصحاب الکعبۃ فانہم لم یحییوا بعد ذکرہ ابن عیینۃ و یحییٰ فی التورۃ والا انجیل وقد ذکرنا هذا الخبر کہف یہودی معبود کے اعوان و انصار ہوں گے اور اقامت ملی بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلی هذا ہم یناظرہ کہتے ہیں کہ ایک پڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرر حج کر گیا اور اصحاب قبل الساعة۔ انتہی۔ فتح ملاح ۳

کہتے ہیں کہ ساتھ ہوں گے کیونکہ اونہوں نے ابھی تک حج نہیں کیا۔ اسکو ابن عیینہ نے ذکر کیا اور اسی طرح

توریت اور انجیل میں ہے اور ہم نے اس خبر کو پورے طور سے تذکرہ میں لکھا ہے۔ پس اس بنا پر

مہدی موعودؑ
کے ساتھ ہوگا

صحاب کہتے ابھی ہوئے ہوئے ہیں مرے نہیں اور قیامت تک نہیں مرین گے بلکہ ساعت مقررہ پہلے فوت ہون گے

مہدی کی علامت اور حاشیہ بن ماجہ میں ابن حجر اور شیخ سیوطی

رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا اونہوں نے اس باب میں احادیث متواتر ہیں کہ مہدی معہود عیسیٰ کے تھے خروج کر لگا اور باب لہ پر درجہ جلال کے قتل کر نہیں عیسیٰ کا سونا ہوگا۔ اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ مہدی موعود

کے ظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدائش آسمان و زمین سے کہیں نہ واقع ہوئیں اور وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف ماہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کسوف آفتاب ہوگا۔

اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ مہدی معہود تمام بڑے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ

ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور سند الباقیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی موعود کے سر پر ایک ٹکڑا برکار ہوگا جیسے کہ یہی علامات بوجہ اتم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجدد الف ثانی کے وجود کی بشارت نویں اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود خود کی بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد ہوگا

امام ربانی مجدد الف ثانی
کے وجود کی بشارت نویں

کذا وکذا۔ جمع الجوامع للسیوطی رحمہ اللہ

اخرج ابن عساكر في تاريخه وابن مردويه في تفسيره عن ابن عباس مرفوعاً صحاح الكهف اعوان المهدى تشييد المباني تخريج احاديث مكتوبات امام رباني
لن انزل الاخبار واستفاض بكثرة تها المهدى يخرج مع عيسى فيساعد على قتل لجال
باب لدا - ابن حجر - سيوطي حاشي ابن حجر
ان للمهدى اثنتان لم تكونا منذ خلق السموات والارض يتكسف القمر في اول ليلة من رمضان وتكسف الشمس في نصف منه - (دارقطني - محمد بن علي)

اخرج ابن الجوزي في تاريخه عن ابن عباس مرفوعاً - تشييد المباني

جسکو صلہ کے نام سے پکارا جاوے گی اور جس کی شفاعت اتنے اور اتنے جنت میں داخل ہوں گے۔ جسکی تصدیق حضرت مجدد جلد ثانی کے مکتوب (۶) میں اس طرح فرمائی ہیں کہ الحمد للہ الذی جعلنی صلیتین البحرین و مصلحتین الفتنین و انچہ مقصود از آفرینش خودی دانستم معلوم شد کہ بحصول پیوست و مسؤل ہزار سالہ با جاہت قرین گشت چنانچہ خارج ہیں ایسا ہی ہوا کہ حضرت مجدد بر سنت انبیاء اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی ابتدا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو روایت میں رواج اور علماء سوء کا غلبہ ہو چکا تھا اور ذات و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق۔ علماء و صوفیہ میں افراط و تفریط پھیل گئی تھی۔ ایک طرف سے فرقہ وجودیہ علم حال کو فلسفی رنگ آمیز لویں سے قال میں لارایا تھا۔ چنانچہ ان کے متاخرین صوفیہ نے ممکن کو عین جب کہا اور ممکن کو صفات و افعال کو عین صفات و افعال خدا تعالیٰ جان کر باواز بلند کہہ دیا۔

ہم سایہ و ہم نشین و ہم راہ ہم دوست	در دل و گدا و اطلس شاہ ہم دوست
در انجمن فسق و نہان خلعت جمع	باللہ ہمہ دوست ثم باللہ ہمہ دوست

اور اس قول کی بنا بظاہر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربی نے فرمایا کہ آسمان و صفات واجبہ حیل و علا عین ذات واجب اند تعالیٰ و تقدس و بچین عین یکد گیر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ عین ذات تعالیٰ نے عین یکد گیر اند۔ پس دران موطن ہیچ اسم و رسم تعدد و تکرار نہایت تمام و تباہ خود نہ۔ غایت مافی الباب آن اہم و صفات باعتبار شیون و اعتبارات در حضرت عالم تمام و تباہ پیدا کردہ اند۔ اجمالاً و تفصیلاً اگر تمیز اجمالی است بمعبر بقین اول است و اگر تفصیلی است مستمی بقین ثانی۔ تعین اول را وحدت نامند و از حقیقت محمدی میدانند و تعین ثانی را واحدیت میگوشند و حقایق سائر ممکنات می انگارند و این حقایق ممکنات را اعیان ثابتہ می دانند و گویند کہ این اعیان بوسے از وجود خارجی نیافتہ اند و در خارج غیر از احدیت مجرورہ ہیچ موجود نمیشد و این کثرت کہ در خارج مینماید عکس آن اعیان ثابتہ است کہ در مراتب ظاہر وجود کہ جزا و در خارج موجود نہایت منعکس گشتہ است و وجود تخیلی پیدا کردہ و این تخیل و متوہم چون صنع خداوندی است برفع و ہم تختیل

فرد وجودیہ و علماء
ظاہریہ مذہب کی اصلاح

مرفوع گردد و ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشد۔ الی غیر ذلک۔“

آورد دوسری طرف سے علماء ظواہر کی تشکیکات نے برہمی پھیلا دی جنہوں نے کہا کہ جو ممکن اور وجود واجب تھا ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس انہوں نے وجود واجب تھا کو اقدم اور اولیٰ کہا۔
 آپس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے ان دونوں فریق کے اقوال کی شناخت باواز بلند ظاہر کر دی
 جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”ممکن را عین واجب گفتن و صفات و افعال
 اور اعمین صفات و افعال او تعالیٰ مسافعتن سو ادب است و الحاد است در اسماء و صفات او تعالیٰ
 کما خیریس کہ نقص و خبث ذاتی مستمم است چہ مجال کہ خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منشأ خیر است
 و کمالات است تصور نماید۔ و صفات و افعال ذمیرہ خود را عین صفات و افعال جہیدہ او تو ہم گنہ۔ و
 ہمچنین ممکن را وجود ثابت کردن و خیر و کمال را جمع باوداشتتن فی الحقیقت شریک کردن است اور ادملک
 و ملک حق حل سلطانہ و این حتی موجب تشریک ممکن است بواجب تھا در کمالات و فضایل کہ از وجود
 ناشی گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔ در حدیث قدسی آمدہ الصبر یا عمرہا فی لعلہ
 اذہری۔ اگر علماء ظواہر ازین دقتہ آگاہ میگشتند ہرگز ممکن را وجود ثابت نمیکردند۔“

آپس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اُن ہر دو فریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب میں شیخ
 عبدالعزیز جو نپوری کو لکھا کہ ”مخدوما صفات ثانیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کہ نزد اہل حق شکر اللہ
 تعالیٰ سعیم در خارج موجود اند ناچار در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند تمیز یکہ از قسم بچونی و
 بچگونگی بود و بچپین این صفات از یکدیگر متمیز اند تمیز بچونی بلکہ تمیز بچوپن در مرتبہ حضرت ذات تھا
 و تقدس نیز ثابت است لانہ الواسع بالوسع الجمول الکلیفیدہ تمیز یکہ فراخ و رفیم و ادراک مابث از ان
 جناب قدس مہلوب است چہ تعجب و تحیر در انجا متصور نیست ترکیب تحلیل را در ان حضرت بارہ
 و حالت و محلیت را گنہایش نہ۔ بالجملة آنچه از صفات و اعراض ممکن است از انجناب قدس مہلوب
 لیس کمثلہ شیئی لا فی الذات و لا فی الصفات و لا فی الافعال۔ باوجود این تمیز بچونی و وسعت
 بکیفی اسماء و صفات واجب حل سلطانہ در خانہ علم نیز تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و منعکس گشتہ و ہر ہم

وصفت متمیز را مقابل است در مرتبه عدم و نقیضه است در آن موطن. مثلاً صفت علم را در مرتبه عدم مقابل
 است و نقیضه که عدم علم باشد که معبر بجهل است و صفت قدرت را مقابلیت عجز که عدم قدرت باشد
 علی بن ابی طالب و آن عداوت متقابل نیست در علم و اجبی حل شده تفصیل و متمیز پیدا کرده اند و مرایای
 اسما و صفات متقابل خود گشته و مجامعی ظهور عکس آنها شده - نزد فقیر عداوت بآن عکس اسما
 و صفات حقایق ممکنات اند - غایت مافی الباب آن عداوت در رنگ اصول و مواد آن مایات
 اند و آن عکس همچو صور حاله در آن مواد - پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین همان اسما و
 صفات متمیزه اند در مرتبه علم و نزد فقیر حقایق ممکنات عداوت اند که نقایض اسما و صفات اند و عکس
 اسما و صفات که در مرایای آن عداوت در خانه علم ظاهر گشته و با یکدیگر متمیز شده - و قادر مختار
 جل سلطان هرگاه خوراست که مایه را از آن مایات متمیزه بوجد و ظلی آرد که پرتو نیست از حضرت وجود
 برین شصت گردانید و موجود خارجی ساخته مبداء آثار خارجی گردانید پس وجود ممکن در علم و در خارج
 در رنگ سایه صفات او پرتو نیست از حضرت وجود و ظلی است از آن که در مقابل خود منعکس گشته لیکن
 نزد فقیر ظلی شیء عین شئ نیست بلکه شئی است و مثال آن شیء و حمل یک بر دیگر ممنوع است پس
 همه درست نباشد بلکه همه از دست - و چون عالم عبارت از آن عداوت است که اسما و صفات
 و اجبی در خانه علم در آنجا منعکس گشته و در خارج بوجد و ظلی موجود شده لاجرم در عالم خبیث ذاتی پیدا شد
 و شرارت جبلی ظاهر گشت و خیر و کمال همه عاید بجناب قدس او شد - آیه کریمه ما اصابک من حسنة فمن
 الله و ما اصابک من سيئة فمن نفسك متوید این معرفت است - پس فقیر و بوجد و ظلی در خارج اثبات
 می نماید و الی ثانیان وجود ظلی را در و هم تحلیل می انگارند و در خارج جز احدیت مجرده را موجود نمیدانند
 و صفات ثمانیه را که بار اهل سنت و جماعت رضی الله عنهم وجود اینها در خارج ثابت شده است -
 نیز در علم اثبات نمیکنند - علماء و خواهر و الی ثانیان رضی الله تعالی عنهم دو طرف اقتضای را اختیار فرموده
 اند و حق متوسط نصیب این فقیر بوده که بآن موفق گشته - اگر الی ثانیان نیز این غلبه را بر ظلی آن خارج می
 یافتند از وجود خارجی عالم انکار نمی نمودند و بروهم تحلیل اقتضای نمی فرمودند و اگر علماء نیز آگاه میگشتند

ہرگز ممکن را وجود اصلی اثبات نہیں کردند و بوجہی اکتفا میفرمودند۔ انتہی المختصاً۔

اسکے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فیصل لکھتے ہیں کہ ”حلّ میں اشکال پنجہ برین فقیر ظاہر
 ساختہ اند آست کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجہ کہ عین با شد آن وجود یا زاید۔
 وصفات واجب تک بذات اول تعالیٰ موجود اند نہ بوجہ۔ زیر کہ وجود را دران موطن گنجایش نیست۔
 شیخ علامہ الدولہ اشارتے باین مقام فرمودہ است آنجا کہ گفتہ فوق عالم الوجود عالم الملک الوجود
 پس نسبت امکان و وجوب نیز دران موطن متصور نباشد چہ امکان و وجوب تیرا است میان ہیت
 و وجود فحیث لا وجود لا امکان و لا وجوب۔ ایں معرفت و اسے طور نظر و فکرست۔ محسوسان و عقیلہ
 عقل ازین معرفت چہ دریابند و غیر از انکار نصیب الیشان چہ بود الا من عصم اللہ سبحانہ۔

اور نیز جلد اول کے مکتوب (۲۸۷) میں لکھتے ہیں کہ عالم چہ صغیر و چہ کبیر نظام ہر اسماء و صفات
 الہیہ است تعالیٰ شانہ و مرایے شیونات و کمالات ذاتیہ او سبحانہ گنجے بود مکنون و سرے بود مجزون
 خواست کہ خلا بملادہد و از اجمال تفصیل آرد۔ عالم را آفرید تا کہ دلالت کند بر اصلی خویش و علامت باشد
 بر حقیقت خود۔ پس عالم را با صلح بچون پیچ نسبتے نیست۔ الا انکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است
 بر کمالات مخزوتہ او تکلّف و تقدس۔ ماورائے ایں ہر حکمے کہ ہست از جنس اتحاد و عنیت و احاطہ و محبت
 از سر وقت و غلبہ حال است۔ اکابر ستقیم الاحوال کہ از قدر ح و الیشانرا شربے ارزانی داشتہ اند۔
 ازین علوم متبرئی و مستغفر اند۔ اگرچہ بعضے الیشان را در اشارے راہ ایں علوم حاصل میشود اما بالآخر ازینہا
 سیکز رانند و مطابق علوم شریعت علوم ازلی بر الیشان ایراد میفرمایند۔ مثلاً از برای تحقیق ایں محبت
 بیان کنیم۔ عالمے بخیرے ذوقونے کہ کمالات مخزوتہ خود را در عرصہ ظہور آرد و فنون مکنون خود را بر ملا جلودہ ہد
 ایجاد حروف و اصوات نماید تا در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را تجلی سازد و آن فنون را اظہار
 نماید۔ پس درنصورت ایں حروف و اصوات دوال را یا معالی مخزوتہ بلکہ بآن عالم موجود پیچ نسبتے نیست
 الا انکہ آن عالم موجود اینہا است و اینہا دوال اند بر کمالات مکنونہ لو۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم
 موجود یا عین آن معالی گفتن بمعنی ندارد۔ و بچنین حکم با حاطہ و محبت درین حادثہ غیر واقع است۔ معالی

ہمان صراحت مخزنہ اند۔ آرسے چون در میان معانی و صاحب معانی و در میان حروف و اصوات منتہا
والیہ و مدلولیت متحقق است بعضے معانی زایدہ غیر واقعہ و تخیل سے آید۔ فی الحقیقت آن عالم و معانی
مخزنہ و اوزان نسب زایدہ منترہ و مبراست و این حروف و اصوات در خارج موجود اند نہ آنکہ آن عالم
و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات اوہام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از اہواہست در خارج
موجود است بالوجود الطبی و الکون الطبیعی نہ آنکہ عالم اوہام و خیالات است۔ این مذہب بعینہ مذہب
سوفسطائی است کہ عالم را اوہام و خیالات میدانند۔ آہ۔“

کس حضرت محمد علیہ الرحمۃ کا ممنون ہونا چاہئے جنہوں کو ان ہر دو فرقہ صوفیہ وجودیہ اور علمک
شہودیہ میں صلح کرادی اور ان کی غلطیوں کی اصلاح فرمادی اور سب دُنیا اس وقت تک ان کے
برکات طریقہ سے بہرہ مند ہے۔ اَلَاوہ شپکر چشم جو نور آفتاب کی قابلیت ہنیں رکھتا محروم رہا
اور ان کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ ان کے خلفاء مسجد نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بالمشافہ اور بالمواہج عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرما
ہیں۔ حالانکہ بحران کے یہ خصوصیت آج تک کسی دوسرے طریقہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

طاعون مہی کی پیشین گوئی
اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہی کے عالمگیر طاعون سے بھی مُتنبہ فرمایا اور
نیز اُمتِ مرحومہ کی شوشِ حالت سے بھی آگاہ فرمایا۔ جیسے کہ ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نے کمال حسب احکام قرآن
تقسیم نہو کر ذریعہ دولتندی ہوگا اور مالِ بابت میں خیانت ہو کر نہز غنیمت ٹھہر لگا اور اداے زکوٰۃ
اکب تناوان کہلائیگا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اطاعت کر لگا
اور ماں باپ کی اطاعت نکر کے بجائے اوس کو اپنے دوستوں کو چاہیگا اور مسجدوں میں آواز میں اُنچی
ہونگی اور قبیلہ میں سرداری فاسق کو نام اور قوم کی ریاست اور حکومت ان کے خسر ارذل کو نام ہوگی
اور آدمی کی تعظیم اوس کے شر کو خوف سے کیجاگی اور کنچنیوں کا ناچ اور گانے بجانے کے آلات کا ظہور علا
ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور پچھلی اُمت کو ناخلف اپنے سلف کو لعن و سب کہیں گے تو اوس وقت

تم منتظر ہو کہ سرخ باد یعنی طاعون اور زلزلے اور سخت اور سخت اور قذرت تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسائل آئیں گے جیسے ایک لڑی کا تار ٹوٹ جاوے اور اوس کے دانے منطوم پے درپے گرنے سے نہ رکیں۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشینگوئی کی صداقت اور جو تیرہ سو اٹھارہ برس قبل آنحضرت کی زبان غیب ترجمان سے ظاہر ہوئی۔ بہیسی کی اس عالمگیر طاعون کے تمامی عقدے حل کر دئے جو اوس میں ملفوف ہیں اور یہ ایک ایسی لاعلاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کا مرہم عیسے مکتفی نہیں ہو سکتا۔

پس وہ نبی کریم جس کو خطاب آہی ہوا کہ اگر تو نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کہ ظاہر کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شریعہ تقویٰ ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے سماوی مشیر وزیر جبریل اور میگائیل ہوں اور ارضی مشیر ابوبکر اور عمر۔ اور وہ نبی جس کا دل نور حکمت و ایمان سے پر کیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور ان کے مکارم اخلاق کی تہنیم اور انکو الواث بشیر سے پاک و صاف کرنے اور ان کے امور مہاش و معاد میں رسوم غیر مرضیہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہو اوس کی نسبت عقل سلیم کہی فتویٰ نہیں دے سکتی کہ اوس کا فعل اور علم کوئی نفع ہو یا اوس کا علم بے تعلیم آہی ہو یا اوس کا بولنا بے بگائی ہو اور اوس کی رائے اور اجتہاد صیبت اور عصمت آہی سے مملو نہ ہو اور قبول کفار اوس سے ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعلام اور بغیر احکام آہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کیشترہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گوناگون بدیات میں مبتلا کرے اور تائید آہی اوس کے اس غلط خیال کی اصلاح

نبی کریم کا کوئی فعل
اور نہ علم کے خلاف تھا

نہ کرے۔ حالانکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی! غیر معلوم کا چمپا نہ کر اور ناشنیدہ اور نادیدہ اور ناواستہ امور کا اتباع نہ کر کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سے سوال کیا جاویگا۔ پس ایسے نبی کریم کے حق میں اس سے

ولا تلتف ما لیس لک بہ علم ان المسیح و لیس
والفواد کل اولئک کان عنہ مسئووف۔
(سورہ بنی اسرائیل)
فکل نبی معصوم من عملہ یوسو ستہ
لا عن حضور کا میزان کبری ص ۱۳۷

بُکرہ اور کیا شاعت ہو سکتی ہے کہ بقول قادیانی اوس کی رائے صائب نہ ہو اور وہ اپنے خیال میں چوڑا لکھے یا اپنے کسی اجتہاد میں غلطی کرے خواہ امر دین میں ہو یا امر دنیا میں۔ چنانچہ آیہ القی الشیطان کے تحت میں عارف شعرانی لکھتے ہیں کہ ”ہر نبی شیطان کو دوسو کے مطابق عمل کرنا معصوم رہتا ہے“

اجتہادات نبی کریم کے متعلق قادیانی کے تخریص کے جوابات پس وہ قرآنی خواب جس کا ذکر قادیانی صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب ابتلا ہو اور جس کے باعث آنحضرت نے غلط فہمی سے تکلیف

گوارا فرمائی اوس کی نسبت صحیح بخاری وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ رؤیا خواب نہ تھا بلکہ آنکھ کا دکھنا

ہے جو شب حراج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر باعتبار کثرت اور صحت کراچ ہے اور اسی پر جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ہاں ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرت ایک خواب کی بنا پر مدینہ

سے مکہ کو تشریف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ ابن اسحاق میں ہے کہ ثقیف کے عین محاصرہ کی وقت آنحضرت نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے ابو بکر میں نے دیکھا ہے کہ ”مسک“ سے پُر ایک قاب مجھے ہدیہ دی گئی ہے۔ پھر ایک مرغ نے اوس میں چونچ ماری

اور سارا مسکہ گرا دیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوس کی تعبیر عرض کی کہ آج کے دن مراد کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا آنحضرت نے فرمایا کہ میں یہی ہی دیکھتا ہوں اور عمر رضی اللہ عنہ کو حیل کا امر فرمایا۔ پس اس سے بھی صاف

ظاہر ہے کہ آنحضرت نے نہ تو اپنی رائے سے کہ سے مرجعیت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو باعلام آہی ہوئے۔ معہذا حافظ ابن کثیرؒ لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْوَيْلُ لِلَّذِينَ كَانُوا يَكْفُرُونَ کے تحت میں لکھتے ہیں

عن ابن عباس و ما جعلنا الرؤيا التي اديناك الا فتنه للناس قال هي رؤيا عيسى اريها رسول الله ليلة امره به - بخاری ص ۶۸

احمد - ترمذی - نسائی - ابن جریر - ابن منذر - ابن ابی حاتم - طبرانی - حاکم ابن حزم - بیہقی - مشور

قال محمد بن اسحق وقد بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في محاصرة ثقيف ابا بكر بن ابي سفيان اني اخذت ابي قعبه مملوءة زبدا فنقحها ديك فمر ابي سفيان فقال ابو بكر ما اظن ان تدرك منهم لومك هذا ما تزيد فقال رسول الله وانا ادرى ذلك ان الله اخفا

وقال عمر ان ما اذن فيهم يا رسول الله قال لا قال اقل ان اذن بالرحيل قال بلى قال فاذن

عمر بالرحيل - ان الله اخفا ص ۷

<p>کان رسول اللہ قد راٰی فی المنام انه دخل مکة وطاف بالبیت فاعبر صحابه بذاک و هو بالمدينة فلما سادوا عام الحديبية لم یشک جماعه منهم ان هذه الرؤیة تنفس هذا العام فلما وقع ما وقع من قضیة الصلح و رجوعنا عامهم ذلک علی ان یعودوا من قابل وقع فی نفس بعض الصحابة من ذلک شیء حتی سأل عمر ابن الخطاب ذلک فقال له فیما قال افلن کن تخبرنا اناسا فی البیت واطوف به قال بلی اقلنک انک تأتیه عامک هذا قال لا قال صلی الله علیه وسلم فانک ایتیه واطوف به وبعث اجاب الصدیق ایضا حذوا القذة بالقدح فتح البیان ص ۲۷۱ - ابن کثیر</p>	<p>کہ آنحضرت نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہو گئی عمر اور ابو بکر رضی اللہ عنہما کے جواب میں صاف صاف فرمادیا کہ میں نے ہرگز تم کو یہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی نقل و حرکت سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا کہ اسی سال فتح ہوگی اور ان کو ایک زمانہ تک یہہ معلوم نہ ہوا کہ اس سال میں صلح کا واقع ہوتا حکمت الہی میں ایک بیش بہا فتوحات کیلئے کا زینہ چرہنا تھا۔</p> <p>بضع کی تحقیق اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ بھی بالکل افتر اور بہتان ہے جو ادھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نوپرس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس</p>
<p>عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بکر الا احتلت یا ابا بکر فان البضع ما بین ثلاث الی تسع - ترمذی - فقال لا جلیبۃ سواء احمد بن کثیر - فتح البیان</p>	<p>سال فتح ہوگی۔ پس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہہ ہی یہ معنی نہ ملیں گے کہ آنحضرت نے فرمایا ہو کہ میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ عنه کو چھ سال کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے</p>
<p>وانما اہم البضع ولم یبینه وان کان معلوما لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم لا دخال العرب والنحو علیہم فی کل وقت کما یؤخذ ذلک من تفسیر الفخر الرازی فتح البیان</p>	<p>چھ سال کی میعاد ٹھہرائی اور کیوں نہ وہ مدت مقرر کی جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرت نے بضع کا لفظ (اگرچہ آپ کو معلوم تھا) اسلئے مبہم رکھا تاکہ</p>

گفتا پر ہر وقت رُعب اور خوف چھایا رہے۔

طول کیے معنی] ایسا ہی قادیانی صاحب کا یہ کہنا بالکل بے ایمانی کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو جب آپ کی بیویوں نے ہاتھ ناپے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر تنبہ نہ کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ تعجب کا مقام ہے کہ نبی کریم اپنی زبان سے نکالی ہوئے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں اور اپنی مادری زبان کے اون استعارات اور مجازات کو نہ جانتے ہوں جس میں وہ عجاظ کیسا تھ مبعوث ہوئے ہوں اور غلطی ہی ایسی کہ مرتے دم تک اوس سو متنبہ نہ کئے گئے۔ یہ ایسا افتراء ہے کہ اگر ایک لکھیلے ہی آپ کو صحیح مان لیا جاوے تو کارخانہ نبوت ہرگز قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی کوئی عاقل باور نہیں کر سکتا کہ ایسا شخص جو اپنے منہ سے نکالی ہوئے الفاظ کے معنی سے بخیر ہو وہ بھی جو ایک سوال کے جواب میں بیان کر رہا ہے اپنے دعویٰ نبوت میں سچا ہو سکے۔

حالانکہ اصل واقعہ جو شکوۃ میں بروایت بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ بعض ازواج نبیؐ نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون بی بی پیشتر آپ سے جا ملیگی؟ آپ نے فرمایا وہ بی بی جس کا ہاتھ بہت طویل ہو اس کے بعد ازواج مطہرہ نے نئے سے ہاتھ ناپنے شروع کئے اور حضرت سودہؓ کا ہاتھ لمبا نکلا۔ لیکن ہم نے بعد ازین معلوم کر لیا کہ طول یہ سے مراد حضرت کی صدقہ تھا۔ اور ہم سب سے پہلے

عن عائشہ ان بعض ازواج النبی قلن للنبی ایذا اسرع بک لحوثا قال اطولکن ید افاخذوا قضبتہ ید مرعونا وکانت سوعة اطولھن ید افعلمنا بعد انما کان طول یدھا الصدقة وکانت ہر عننا لحوثاہ زمین وکانت تحت الصدقة (بخاری - مشکوٰۃ)

حضرت زینبؓ آپ سے جا ملیں جو کہ صدقہ کو دوست رکھتی تھیں۔ یہ ازواج مطہرہ کی بسبب عورت ہونے کے کفہمی تھی جنہوں نے دہلہ اول میں نبیؐ کے روزمرہ استعارہ کو کلام پر غور فرمایا اور اس کے ظاہری معنی سمجھ لئے۔ ورنہ یہ کالفاظ لغت و محاورہ عرب میں منت اور احسان اور طاقت اور قدرت کے معنی میں بکثرت شائع ہے اور ہر ایک کیلئے قطار موجود اور اسی طرح (اطول یداً) کالفاظ صدقہ اور خیرات کے معنی میں اور یہ لہذا لفظ ہے کہ اسکا ترجمہ یعنی فراخ دست ہماری زبان میں ہی صاحب خیرات اور صدقا

کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جاوے کہ ازواج مطہرہ نے نبی کے روبرو ہاتھ تاپنے شروع کئے یا کہ آنحضرتؐ معنی مراد سے آگاہ تھے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

ابن صیاد کے متعلق ایسا ہی ابن صیاد کے مقدمہ میں قادیانی صاحب کو کوئی ایسی حدیث نہ ملیگی جس میں آپ نے ابن صیاد کا دجال معبود ہونا اپنے ظن میں ظاہر فرمایا ہو۔ وہی ابن عمرؓ ہیں جنہوں نے بقول قادیانی حلف کیساتھ کہا کہ مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن صیاد ہی دجال ہے اور جابر بن عبد اللہؓ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا لیکن وہی عمر اور ابن عمرؓ ہیں جو بخاری اور مسلم کی متفق علیہ طویل حدیث ابن صیاد میں بہت بات و روایت خود رسول اللہؐ کے خطبہ سے ابن صیاد اور دجال معبود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمایا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا۔ لیکن ابن صیاد نے کہی یہ دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعیدؓ حذری کو سامنے اسنے اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرتؐ نے اس کے مشتبہ اقوال پر عمرؓ کو اسکو قتل سے روکا۔

عن ابی موسیٰ ارادہ عن النبیؐ قاتل راہب قتی

ہجرت از مدینہ کا حوالہ ایسا ہی قادیانی صاحب کا حدیث ہجرت میں المثلہ انی احاجر من مکہ الی ماوض لہا نخل قد عیب وھلی الی انہ الیماۃ اولہم غاڑھی سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط لکھا۔ یہاں مستقر تحریف یہودانہ سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تحریف پر مجرات نہیں کر سکتا۔ کیونکہ محاورات عرب میں لفظ وھل بسکون ہا جبکہ حروف آئے کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو اوس کے معنی ہرگز عمد اور قصد جازم کے نہیں ہوتے بصرح میں ہے وھل باسکون دل بجائے فتن کے مراد آں نہایت رقص و ہوا وھلی الی الیماۃ۔ پس دریاہ گمان میں بلا قصد رفت پس

اصیب من المؤمنین یوم احد ثم ہزرتہ حمی فناد احسن ما کان فاذاھو ما جاء اللہ بہ من الفتح واجتماع المؤمنین ورائت فیما بقرہ واللہ خبر فاذا ہم المؤمنون یوم احد فاذا ہزرتہ حمی فناد احسن ما جاء اللہ بہ من الفتح واجتماع المؤمنین ورائت فیما بقرہ

گمانِ بلا قصد کو قصد اور عمد کا حکم کیونکر دے سکتے ہیں اور کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب سے ارضِ عیالہ تعبیر کی اور اس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریق تعبیر کو جو اس حدیث میں آنحضرت نے متعدد جگہ کلمہ (فاذا) سے افادہ فرمایا ہے ملاحظہ کیا جاوے تو بالکل معلوم ہو جائیگا کہ یہ خیال بلا قصد ہی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ (والدخیر) جو رویت بقر کے بعد اپنے فرمایا بدلیل تعبیر مابعد خواب کا ایک جزو کہا جاتا ہے۔ آپس ہر دو صورت میں دل کے لفظ سے جسکے معنی ابن عرب نے وہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجة الدین سیلان دل کے اس ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت (ولا تلقوا) کو علوم نبوت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جاوے تو یہ معنی بالکل منکشف ہو جاوین گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اسے غیر معلوم سے کام نہ لیا اور اس طرح دوسرے انبیاء کو مقدمہ

غتم قوم میں اگرچہ سلیمان و داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا لیکن حق تعالیٰ نے اپنی کلام پاک میں دونوں کی نسبت شہادت دیکر فرمادیا کہ ہم نے ان دونوں کو حکم ماعرسم دیا اور ان دونوں نے علم کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم چھٹنکا ای بوجہ الاجتهاد و طریق الاحکام (فتح)

لنفسی انبیاء علیہم السلام جو بالکل جراح الہی اور فانی از خود اور باقی بارادۃ اللہ ہیں بلا تحریک الہی وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جب میرا بندہ ادا سے نوافل سے

میرا قرب یہاں تک حاصل کرتا ہے کہ میں اس کو چاہنے لگتا ہوں تو اس وقت میں ہی اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور میں ہی اس کی آنکھ پر جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور میں ہی اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ گرفت کرتا ہے اور میں ہی اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اس کو دیدیتا ہوں اور اگر

قال صلے اللہ علیہ وسلم عن ربہ تبارک و تعالیٰ و ما یزال عبدی یتقرب الیّ بالنوافل حتی احببت فاذا احببتہ سمعہ الذی یسمع بہ و یراہ الذی یراہ و یدہ الذی یمس بہا و رجلہ الذی یمشی بہا و لن سألنی

داؤد و سلیمان
نبی کا اجتہاد

سیرے ساتھ پناہ مانگتا ہے تو میں اوس کو پناہ دیتا ہوں۔ اور
 نفس ہومن سے کسی شے کا تردد نہ ہوگا وہ دراصل میرا تردد ہے
 جسکا میں فاعل ہوں۔ وہ موت سے کراہت کرتا ہے اور مجھے
 اوس کی کرب و صعوبت نہیں بھاتی۔

مسألة - بخاری - حجة الله - ابی ہریرہ - ^{۱۸۹}

رسول علیہ السلام کا بامراتہبی قہم اسرارِ رشک کے لئے خضر علیہ السلام کی صحبت و محبت میں ایک عرصہ تک
 رہنا اور اولاً ایک شے تھی جسپر کہ
 سوار تھے حضرت خضر کا اوسکو
 شکافہ کر دینا۔ پھر ایک حصہ
 بچے کو خضر کا قتل کر دینا۔ پھر
 ایک ٹوٹی سپوٹی دیوار کو بلا جرت
 خضر کا کہنا اگرچہ موسے
 علیہ السلام کو اپنے علم کے
 مطابق نہ بھایا لیکن حضرت
 خضر نے ان تینوں امور کے ہر امر
 اکھول کر اوں سے کہہ دیا کہ میں نے
 کوئی کام اپنی رے سے نہیں
 کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو
 اول کی بصیری پر ملامت

قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشداً - قال انك لن تستطيع معي صبرا
 وكيف تعبر على سالم خطبه خرا - قال سبحان الله صابرا ولا اعصى لك امرا
 قال فان اتبعنني فلا تسألني عن شئ حتى احدث لك منه ذكرا - فانطلقا حتى اذا
 ركبا في السفينة خرقها قال خرقتهما لتغرق احلما لقد جئت شيئا امرا - قال الم اقل
 انك لن تستطيع معي صبرا - قال لا تاخذني بما نسيت ولا تزقني من امر عيلا
 فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما فقتله قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا
 نكرا - قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا - قال ان سئلتك عن شئ بعد هذا فلا
 تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا - فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها
 فابوا ان يصيفوهم فاجل فيها جل رايريد ان يفيض فقامه قال لو شئت لتخذت عليه
 اجرا - قال هذان اوراق بني وبنيك سائبك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا - اما السفينة
 فكانت لساكنين يعملون في البحر فارادت ان اعيبها وكان وراءهم ملك ياخذ كل سفينة
 غصبا - واما الغلام فكان ابوا مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا - فاذا كانا
 في سفينهما رجما خيرا منه ذكوة واقرب رحما - واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة
 وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحا فاراد ملك ان يهدمهما ليصلح ما بين يديهما من
 المسكن

له والتردد صفة الله عز وجل غير جابر فتاويله على وجهين احدهما ان العبد قد اشرف في ايام عمره على اهلها لك مرات ذات على
 من حارب يصبه واقفة تنزل به فيد عوالله عز وجل بنشفيه منها ويدفع لكرها عنه فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد
 امر ثم يبذل في ذلك غير كد ويعرض عنه ولا يد له من لقائه اذا بلغ الكتاب اجله فانه قد كتب الغلام على خلقه وهاشوا
 لنفسه وفيه وجه اخر كما دوى من قصة ملك الموت وما كان من طمعه عند موته ووروده الى الله مرة بعد اخرى - (التوبة في التزوية ^{۱۸۹})

کر کے رخصت کر دیا۔ یہ قرآنی قصہ ہے جس سے منہ ایک دماغ لکھنے والی مامی ذکاوت کا پتہ ملتا ہے۔

شکستہ ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی عقل اور علم ایسی وراوراء ہیں کہ عقل انسانی اور ان پر احاطہ نہیں کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کیساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات سے۔ پس جیسے کہ ہم موجودات کے اسماء و واقف ہیں اور حیوانات کو ان سے وقوف نہیں اسی طرح وہ اشیاء کو خواص اور حقائق اور منافع اور ضرر اور حدود و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہیں۔ اور جیسے کہ نوع انسان باعتبار تسخیر کے ملک الحيوان ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام باعتبار تدبیر کے ملک الناس ہیں اور جیسے کہ آدمیوں کی حرکات حیوانات کے حق میں معجزات ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات آدمیوں کے حق میں معجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہیں کہ حرکات فکریہ کو پہنچ کر حق اور باطل کے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قولیہ کو پہنچ کر صدق اور کذب کو مجرأ کریں اور نہ یہ کہ حرکات فعلیہ کو پہنچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات فکریہ اور عقلیہ ایسی بالاتر ہوتی ہیں کہ ان کے منہ کو قوت بشریہ پہنچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ اس مقام میں ان کا یہ کہنا مستمم ہے کہ لی مع الله وقت لا یسعنی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل اور اسی طرح ان کی حرکات قولی اور فعلی ایسی مستحکم اور منتظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں جسکی

غایت کو قوت بشریہ سرگز نہیں پہنچ سکتی۔ پس حدیث

عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنعون قالوا كنا

نصنع ما تعلمون قال لعلمكم لو لم تفعلوا لكان خيرا فتركوا ففقت

قال فذكر ذلك له فقال انما انا بشر اذا امرتكم بشئ

من امر دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من امرى

فانما انا بشر قال عكرمة او نحو هذا مسلم انما الى طشت

طنا ولا تقاخذوني بالطن ولكن اذا احسنكم الله

شيئا فخذوا به فانى لم اكن على الله انتم اعلمون

تأبیر النخل میں جہاں تک کہ ہمارا علم کارگر ہو

آنحضرتؐ کو وقت قدم مبارک اہماب مدینہ کو اس فعل کی

تأبیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سنتہ اللہ

کے مطابق محض ابتلا تھا جس میں وہ کھرے بھلے اورین

و دنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور ان کا ترک تأبیر

کے بعد نقص تمکاش کی ہوتا فقط اسلئے تھا کہ وہ اس

خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرتؐ کے ارشاد میں

مغفوف تھا اور اس معنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تابیر ہی
 نقص ثمر کا باعث درحقیقت ہوئی۔ یا آنحضرتؐ کا ارشاد
 ترک تابیر از دیا د ثمر کے لئے پیشگوئی ہو۔ یا آنحضرتؐ کا
 یہہ مترو و قول کہ اگر تم تابیر نہ کرو تو شاید چٹا ہو جب کو آنحضرتؐ
 نے اپنا ظن بیان فرمایا۔ علم الہی پر مبنی نہ ہو۔ معنی انکار نہ ہو
 باموس دنیا کم۔ مسلم۔ قال العلماء قولہ فی البی
 انما اتی بھا عکس مد علی المعنی بقولہ فی اخر الحدیث
 قال عکسہ او نحو ہذا فلم یخبر بلفظ البی
 محققا فلم یکن ہذا القول خبرا د انما کان ظنا
 کما بینہ فی ہذا السواآت نووی ص ۲۶۳

اس حدیث کا راوی ہے وہ اس کے اخیرین لفظ او نحو ہذا لکھتا ہے جس سے
 بقول امام نووی علماء امت نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ رائی کا لفظ آنحضرتؐ کا ارشاد
 نہیں۔ پس راوی نے محقق طور سے آنحضرتؐ کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا ہے
 جیسے کہ اس حدیث کی مختلف روایات سے پایا جاتا ہے۔ دیکھو نووی ص ۲۶۳۔ اور قصہ افک میں
 اگرچہ روز آنحضرتؐ نے اپنا تردد اور تشوش ظاہر فرمایا تو فقط اسی لئے کہ کوئی آسمانی فیصلہ
 نازل ہو جو قیامت تک امت مرحومہ کے درمیان قانون عادل رہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں
 کہ باوجود فنا و بقا کے کامل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور
 راحت و ریخ وغیرہ کیساتھ متصف ہونا فقط اسی لئے تھا تا کہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں
 تجسس پر موقوف ہے مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر ہم کوئی فرشتہ ہی نبوت کے ساتھ
 اوتارنے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مروی کی صورت میں کرتے اور اون پر وہی اشتباہ رکھتے جو

کہ اب کر رہے ہیں اور نیز اسلئے تاکہ پاک اور ناپاک
 و لو جعلناہ ملکا لجعلناہ رجلا و للبنا علیہم ما یب
 کے درمیان موجب ابتلا ہو کر کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں سہو فرمانا اور ذوالیدین کا بار بار یاد دلانا اس لئے
 نہ تھا کہ درحقیقت آنحضرتؐ پر سہو طاری ہو گیا تھا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے
 میں ہے کہ آنحضرتؐ کا سہو امت مرحومہ پر منجملہ انعام نعمت اور
 اور اکمال دین تھا تاکہ امت مرحومہ کے لئے ایسے سہو کے
 ثبت فی الصحیحین من قولہ انما انا بشر انی
 کما تشون و قد کان سہو من انما
 نعمت اللہ تعالیٰ علی امتہ و اکمال دینہم

سوا قع میں آنحضرتؐ کا تشرعی عمل چراغِ راہ ہوا اور وہ اسی کے موافق اقتدا کریں۔ اور یہی معنی اوس حدیث کے ہیں جو سوطا میں ہے کہ میں اسی لئے بیہوش یا بھلا یا جاتا ہوں تاکہ وہ سنت بنے اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم ہر لئے نسیان فرمایا کرتے تھے تاکہ اولن کے سہوا اور نسیان پر اولن احکام شرعیہ کا ترتیب ہو جن کا قیامت تک سہو اُمت پر جاری ہونا مسقدر تھا۔ چنانچہ امام ربانیؒ محمد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتوبات کی جلد اول مکتوب (۳۰۵) میں کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کا یہ سہو اللہ تعالیٰ

لیقتدو بہ فیما یشرعہ لہم عند السہو وهذا معنی الحدیث الذی فی الموطا انما انسی ان انسی لا سن۔ وکان علی اللہ علیہ وسلم ینسی فیذرت علی سہوہ احکام شرعیہ یجری علی سہو امتہ الی یوم القیامتہ و حال ما فی النہایتہ السہو فی الشئ ترکہ عن غیر علم والسہو عنہ ترکہ مع العلم وهو فرق حسن دقیق۔ و بہ لیظهر الفرق بین السہو الذی یفتح من الذی غیر ہذا۔ مؤید اللہ

کے نزدیک مسقدر محبوب تھا کہ آنحضرتؐ کا اقتدا کرنے والے صحابہ کو جنت کی بشارت دی گئی چنانچہ لکھا "ولہذا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سہو حضرت پیغمبرؐ را بہتر از صواب عمدہ خود دانستہ طلب سہو اومی فرمایا آنجا کہ گوید یا لیتنی کنت سہو محمدؐ آرزوے آن دارو کہ لیکلیت خود سہو آن سرور باشد" اور حجتہ اللہ البالغہ میں ہے کہ غزوہ اُحد میں امر انہزام فقط ابتلا تھا جو کہ آنحضرتؐ کے ارشاد کے مطابق شعب جبال پر قیام نہ کرنے سے وقوع میں آیا اور جبکہ علم حق تعالیٰ کو اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلوسی دیدیا تھا اور دکھلادیا کہ تموار ٹکڑے ہو گئی اور گائے زج کی گئی۔

پس بمقتضائے انزل اللہ علیک الکتاب والحکمۃ حق تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو قوانین ارتقا سے کلاً و جزواً مطلع فرمادیا اور آنحضرتؐ عقلِ کل اور اسے محفوظ اور اجتہاد معصوم کے ساتھ اہل عالم کی اصلاح ارتقا فیات میں مصروف ہوئے۔ آداب معاش و معاد اور تدبیر منازل و سیرت مدن اور سیرۃ ملوک اور سیاست اہوان کے لئے ایسے قواعد تشریع فرمائے جو نہایت اعتدال اور سنبھلت پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوت بشری خیال میں نہیں لاسکتی۔ حدیث و فقہ کے ابواب و فصول اس باب میں شاید عادل ہیں۔ اور حواشی جو ہماری آنکھوں اور کانوں کو نا آشنا تھے اور حوا

یا عدم رضا حق تعالیٰ جن کے ساتھ متعلق ہوئی اور ان کو آنحضرتؐ نے مختلف تقریبات اور مناسبات میں
تمثیلات کیساتھ بجد سے منکشف فرمایا کہ ان کے وجود کے متعلق ہماری درمیان کوئی شک و شبہ
نہ رہا۔ یہاں تک کہ دجال جس کے خروج کے متعلق نوح نبی اللہؑ نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا
قتل عیسیٰ نبی اللہ کے ہاتھوں متقدّر ہے جبکہ وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اوس کی بہت
شبہہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ حتیٰ کہ بعض کو اوس کا دجال مہود ہونا منظور
ہوا بلکہ یقین ہی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی نبوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے
حوادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اہمال ہو جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعمت الہی نامتوام
رہے۔ مان وہ رسوم جن میں ابھی اعوجاج اور کجی حادث نہ ہوئی تھی اور ان کو اور ان کی حالت پر چھوڑا۔
اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تابیر النخل میں جو فرمایا انتم اعلیٰ من بامور دنیا کم۔ اور وہ امور
جن کا فہم ہمارے میزان عقل سے باہر تھا جو ہماری اہل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے
فہم کے لئے ہم اصول ہندو سہیئت اور دقائق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور
لطفت سے اور ان کے ضبط کے لئے اہتمام فرمایا اور اوس عورت سوداء کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس
سے آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کہاں ہے اور اوس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی
منازک کے استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو شرط فرمایا لیکن معرفت استقبال کے لئے ہندو سہیئت
کے مسائل کے حفظ کا امر فرمایا بلکہ اوس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ
مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

مقدمہ ختم

(نوح النسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ رحم کے اندر کا ایک کڑی ہے)

نوح ایسا ہی جبکہ بیرون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا وایک عن الراجح من الراجح من الراجح من الراجح

کہ روح کیا چیز ہے؟ تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر ہوا کہ
کہہ دے اے محمدؐ اول کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور

اول کو بہت تہوڑا علم دیا گیا ہے۔ پس شارع علیہ السلام کا روح

کی تشریح حقیقت سے سکوت فرمانا اسلئے تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اُمت مرحومہ کا کوئی فرد کامل اس
کے فہم سے عاجز ہے بلکہ شارع نے سکوت اس لئے کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ
جمہور اُمت کو اس میں غور و خوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اس عالم امر

سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور جہت
و مکان اور تخیل سے باہر اور مساحت اور تقدیر اور کمیت
اور تحدید سے مطلق پاک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بقول فتح البیان
روح کی تفسیر میں ایک ہزار آٹھ سو اقوال منقول ہوئے جو
ہنوز امر حق سے بہت پیچھے رہے۔

اور انہیں میں سے قادیانی صاحب کا وہ لُحْدانہ اور ملفق قول ہے جو انہوں نے
لاہور کے جلسہ مذاہب میں بتایا ۲۷ دسمبر ۱۸۹۶ء بڑے زور کیساتھ بیان کیا
کہ ”روح کا الگ طور سے آسمان یا قضا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح
صحیح ٹھہر سکتا ہے بلکہ ایسے خیال کو قانون قدرت باطل ٹھہرتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ
گندے رُخون میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی بات صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اور
جسم اندر ہی پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے اور جب کا خمیر ابتدا سے لطفہ میں موجود
ہوتا ہے اور وہ لطفہ کے ساتھ الیاء جزو ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم جسم
کا جزو ہوتا ہے یا وہ باہر سے آتا ہے اور لطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سے اس کا
حادث ہوتا ہی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلون نے تحسین کے نعرے بلند کیے اور اس کے

وما اوتیتہم من العلم الا قلیلا وقرآن ہمیش عن
ابن مسعود و ما اوتوا۔

بخاری۔ فاخطاب للیہود۔ حجة الله للبالة

وعالم الامر عبادۃ عن الموجودات الخارجة
من الحسن والخیال والمجہت والمکان والتخیل
وعن ما لا یدخل تحت المساحة والتقدیر
لانقضاء الکسیتۃ عنہ تعالیٰ رسالہ مرجع

بقول قادیانی
روح انسانی رحم
کا ایک کیڑا ہے

مطالب پر غور نہ کیا جو بالکل از ترجوت کے مصادم اور کلام ربانی کے بالکل مناقض ہیں۔ کیونکہ قرآن کریم کے

صیح الفاظ ناطق ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے (عالم) امر سے ہے نہ عالم خلق سے اور سنت

طرح عالم امر سے
اور لامکانی ہے

صحیح سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو

اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ بچوں و بچکوں

ان الله خلق آدم على صورته

متفق علیہ من حدیث ابی حمزہ - مشکوٰۃ

ہے اسی طرح روح آدم اوس کا خلاصہ ہے نسبت بعالم بصورت بچونی اور بچکونی پیدا ہوئی اور جس

طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح ہی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے

نہ باہر اور نہ متصل نہ منفصل لیکن نسبت قیومیت و معیت قائم۔ اسی طرح روح آدم ہی بدن انسانی سے نہ باہر ہے

نہ اندر اور نہ متصل نہ منفصل معہذا بدن کے ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر فرض کہ قیوم عالم کی طرف سے

بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے ہی ہوتا ہے۔ اسی تشبیہ دقیق کا باعث ہے جو حضرت امام ربانی

مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲۶۰ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سارے لکے گفتہ است

کہ سی سال روح را بجدا ی پرستیدم“ اور اوس سال کے دوران فہم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے

جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہہ دیا۔ اور اسی تشبیہ دقیق کے باعث حضرت آدم

شایان خلافت رحمانی ہوئے۔ امام ربانی فرماتے ہیں ”بے صورت شری خلیفہ شے است تا صورت

شے مخلوق نباشد خلافت شمران شاید و تا خلافت را شایان نباشد تحمل بار امانت تواند کرد بے

لہ یحمل عطایا الملک الا مطایا ۴

اور اسی وقت معنی کی طرف اشارہ ہے اور حدیث میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

سے عالم ارواح باور و عالم حیات و البعاد است چہ روح لامکانی است در مکان نمیگذرد۔ و روح را در مایہ را عرش اثبات نمودن ترا

در وہم نیست از کہ روح از تو بعید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت با جمیع امکنہ با وجود امکان

برابر است مگر عرش گفتن معنی دیگر دارد تا با غایب کسی نتوانی دریافت۔ طائفہ کہ از صوفیہ بہ تشبہ روحی رسیدہ اند و فوق العرش آنرا دریافت

تشریح الہی جہت از تصور نموده اند و حق آنست کہ آن نور روح است و چون روح لامکانی است و بصورت بچکونی مخلوق لا جرم محل شیت ہرگز

باید دانست کہ روح ہر چند نسبت بعالم بچون است اما حقیقت داخل دائرہ بچون است گویا نیز از عالم بچون در میان دنیا تہ حق تعالیٰ پس

راگہ ہر دو طرف دارد ہر دو امتدادی در صحیح است بخلاف بچون جہتی کہ چون را اصلاً بگورہ نیست۔ مکتوبات امام ربانی جلد اول ص ۲۸۵۔ سولت۔

عائشہ صدیقہ رض سے فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کو پہچانا قریب ہے کہ وہ اپنے رب کو پہچانے۔

مگر افسوس ہے کہ قادیانی صاحب نے روح کی خلقت اور ہزار ہا کیڑوں کی طرح اندرون رحم کی لُطف سے ادراک کی جو گندے زخموں میں پڑ جاتے ہیں اور جو کسی طرح بھی محل النوار الہی نہیں ہو سکتے۔ اور نہ حامل بار امانت اور نہ جن کے لئے کوئی ثواب ہے نہ عذاب۔ اور نہ حشر ہے نہ نشر۔ حالانکہ روح انسانی قبل از وجود عنصری بمقتضای آثارنا عننا الامانة على السموات والارض والحيال فابن ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا بارائنا او شكا حكي او مستحق عذاب و ثواب قرار پا چکی۔ اور میزان شرعی کے صفا میں ہے کہ اہل کشت کا اسپر

اجماع اہل کشت کہ روح بحالت بالغہ پیدا ہوئی جو کسی زیادتی کو قبول نہیں کرتی اور وہی حقیقت مشکف ہے۔ لہذا شافعی کے نزدیک کچے اور بوڑھے کی روح میں کوئی فرق نہیں۔ معہذا سنت صحیحہ سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو دو ہزار برس قبل اجساد کے بلکہ مقادیر خلق کو پچاس ہزار برس قبل اجساد کے مخلوق فرمایا۔ اور ارشاد ہوا کہ روحیں رب تعالیٰ کی جنود مجتہدہ یعنی جموع مجتہدہ اور انواع مختلفہ ہیں اور دنیا میں ان کا باہم تالف و تخلف باعتبار ان کی اصل فطرت اور ابتدائی خلقت کر ہے۔ پس اچھی روحیں اچھوں کی طرف مائل رہتی ہیں اور بُری روحیں بُروں کی طرف۔ اور اسی پر تفرع ہے وہ جو ارشاد ہوا کہ ان ارواح کے حامل معدن ذہب و فضہ کی طرح مختلف معدن ہیں۔

وقد اجمع اهل الكشف على ان الروح خلقت بالغة لا تقبل الزيادة والتكليف عليها حقيقة بلا فرق بين روح الصبي والشيخ - ميزان خیرانی ص ۱۸۰

خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفي عام غزير رساله مرجع - فتح البيان - ان الله قد بقاير المخلوق قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة ذر تعالى وسلم عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ ان من مبادى كعادن الذهب الفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا كلام الله وخود مجتهد فماتوا من مبادى ميتة وماتوا مائة من مائة اختلف قال العلماء مع اجماع مجتهد او انواع مختلفة - واما تعارفها فبقيل منها موافقة صفاتها التي جعلها الله عليها وتساها في شبيها قيل لانها خلقت مجتهد ثم طرقت في اجسادها فمن وافق لشيبة الفة من باعدا نازلة ومخالفة وقال الخطابي وغيره

تالغها هو ما خلق الله عليه من السعادة أو الشقاوة
في المبدأ من كانت الأرواح تسير متقابلين فاذا قتل
الأجساد في الدنيا استلغفت واختلفت بحسب ما خلقت عليه
فيميل الاختيار إلى الاختيار الكاثر إلى الاثبات -
نورى ص ۳۳ جلد ۲

اور قرآن دست دونوں سے ثابت ہے کہ
میتاق کے روز بقدرت کاملہ خداوندی عالم
امر کی وہ تمام روحیں اور نسمات نورانی حضرت
آدم علیہ السلام کی کشت سے ذرات کی

عن ابی حمزہ قال قال رسول اللہ لما خلق اللہ آدم من طریق فسقط عن ظهره مثل
نمته هو خالقها من ذریۃ الی یوم القیامۃ جعل بن عیسیٰ کل لسان نهم و بیضا
من نور ثم عرضهم علی آدم فقال ای رب من هو کذا قال ذریۃ نیک فرأی رجلا نهم
فأعجبہ و بیض ما بین عینیہ قال ای رب من هذا قال داود فقال ای رب کم
جعلت عمره قال ستین سنۃ قال زدہ من عمری اربعین سنۃ قال رسول اللہ
فلما انقضی عمر آدم الاربعین جاءہ ملک الموت فقال دمر و لم یبق من عمری
اربعون سنۃ قال اولم تقطعها ابتک داود - اے

صورت میں نکل آئیں اور سب
کی سب حضرت آدم کو سامنے
لائی گئیں جن میں سے ایک کی
نسبت حضرت آدم نے اپنے
رہے پوچھا کہ یہ کون ہے؟
ارشاد ہوا کہ یہ داؤد ہے۔

وعن ابن کعب فی قول اللہ عز وجل و اخذ ربک من بنی آدم من ظہورهم ذریۃ
عیسیٰ بن مریم کان فی تلک الارواح فارسلہ الی مریم علیہا السلام و

پھر حضرت آدم نے عرض کی
کہ امیر ہوں اس کی کتنی عمر ہوگی؟
ارشاد ہوا کہ ساٹھ برس کی

انہ دخل من فیہا - مشکوٰۃ

پھر عرض کی کہ امیر ہوں میری

عمر میں سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھاد - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چالیس
برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم کی روح قبض کر نیکی لے آیا تو حضرت آدم نے کہا کہ کیا یہی
میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داؤد کو نہیں دیکھا
ابن کعب فرماتے ہیں کہ اُن ارواح میں انبیاء کی روحیں ستاروں کی طرح نورانی تھیں اور عیسیٰ
بن مریم کی روح بھی انہیں ارواح میں تھی جس کو حق تعالیٰ نے مریم کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے
اندر موہنے کے راستے داخل ہو گئی۔

فتح البیان میں بحوالہ سلیمان جمل علی سے ذکر سلیمان الجمل لکان علی ابن ابی طالب یقول انی لا ذکر

منقول ہے کہ اونہوں نے اس عہد کے یاد
ہونیکا اقرار کیا اور اسی طرح سہل بن عبد اللہ
تسنری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی

سے بھی منقول ہے۔ امام بیہقی قصہ خلق آدم میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث

نقل کر کے ارشاد فرماتی ہیں کہ وہ روح جو سویہ آدم
کے بعد اوں کے جسد میں پہونکی گئی وہ اللہ تعالیٰ

کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی

جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی

بنائی۔ اور بروایت ابن عباس رضی اللہ

عندہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

ہے کہ میں دو ہزار برس قبل پیدائش

آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے

بصورت نورانی تسبیح میں کہا کرتا تھا۔

اور زرقانی میں بروایت احمد و بخاری و ابونعیم

وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

ہے کہ میں اوس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی

روح اور جسد کے درمیان تھا۔ اسی کی نسبت

امام سبکی آیہ واذا خذنا من النبیین ميثاقہم

کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا گمان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم

علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے

اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔

العہد الذی عہد الی ربی وکن اکابر سہل بن عبد اللہ
التسنری یقول انتی وکن اروی عن الشیخ نظام الدین دہلوی
فتح البیان ص ۳۴

اخرج البیہقی عن ابن عباس عن ابن مسعود فی قصۃ خلق آدم
وفیہ تم قال للملائکۃ انی خالق بشر مطین فاذا سن تیر نفخت
فیہ من روحی ففعلوا له ساجدین فخلقہ اللہ بید یکتب
بیکر البیس عنہ قال البیہقی فالروح الذی منہ نفخ فی آدم
کان خلقا من خلق اللہ لکن جعل اللہ لک حیوۃ الاجسام بہ
واما اضافۃ الی نفسہ علی طریق الخلق والملاکۃ اہ جزء منہ
التنبیہ فی التنزیہ

قال العلامة البکری فی تاریخ الخنیس وروی عن ابن عباس عن
ابن ابی شیبہ انہ قال کنت نوراً بین یدی اللہ قبل ان یخلق اللہ عز
وجل آدم بالفی عالمیہ ذلک النور ومثلہ فی المواقف اللہ فیہ
فی احکام ابن القطان و فی حدیث علی رض ان النور البتوی
جسم قبل خلقہ باثنتی عشر الف عام و فی روایۃ اربعۃ عشر
عام و قال الزرقانی لا ینافی ما مر من نورہ مخلق قبل الایثار
(تفسیر)

قوله کنت نبیا و آدم من الروح والمجد (رواه احمد و البخاری
فی التایخ و ابونعیم و غیرہم) کنا نظن انہ ما یجزم فی ان اللہ زید
علی ذلک (علی ما شرعناہ یعنی بقوله او لا انہ قد جاء ان اللہ
خلق الارواح قبل الاجساد زرقانی مقصد دس شرح
مواہب اللدینہ

عالم مثال پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال بھی ہے جو عالم ارواح اور عالم اجسام کو درمیان بصورت برنچ ہے کہ جس میں اولیٰ ارواح اور معانی کا تشل اولیٰ کے ہم صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدرت خداوندی پرشے کے لئے اس عالم عنصری میں موجود ہونیکے قبل ایک قسم کا ایسا تحقق ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم عنصری کی اشیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت عنصری میں متحقق ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہے کہ اکثر وہ اشیاء جس کے لئے عوام کو نزدیک کوئی جسم نہیں اولیٰ میں صفت انتقال وغیرہ ہی متحقق ہے۔

چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث ابی ہریرہ میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اوس وقت رحم فرما

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاختار بحقی الجن فقال ما قالت هذا مقام العائذ بک من القطیعة

او ٹھکر کر گاہ رب العزت کو کوئی مین لے لیا۔ رب العزت فرمایا صبر کر۔ رحم نے عرض کی کہ لے رب العزت یہہ اوس کسی کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے۔ یعنی ای رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ مین رکھ۔ چنانچہ یہی تشل ہے اولیٰ ارواح اور نسماں کا جو مشاق کی روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے لگائے گئے۔ اور اسی صورت مثالی مین وہ روح ہتی جو ہم کے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم مین سے آنحضرت کا ارشاد ہے کہ امر منور وہی منکر دو مخلوق چیز مین

ہیں جو قیامت کو دن لوگوں کے سامنے کھڑی کی جاوین گی۔

ایک لاکھ آدم کی حقیقت اور اسی قسم مین سے وہ حدیث نبوی ہے جسکو شیخ محی الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ مین

ان اللہ خلق مائۃ الف آدم۔ ابن عباس۔ فتوحات مکیہ۔ تشیید

بروایت ابن عباس نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے عالم مثال مین دیکھا کہ اولیٰ کے ساتھ ایک جماعت طواف

کر رہی ہے جنکو وہ نہیں پہچانتے تھے اور اون میں سے ایک نے یہ شعر کہا۔ **لقد طغنا كما طغتم**
مينا ۛ بهذا البيت طرا اجمعينا۔ یہ شعر سننے ہی شیخ کے دل میں گذرا کہ یہ عالم مثال کو ابدان
ہیں۔ اور اسی کیساتھ ایک نراون کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں ہی تمہارے اجداد میں سے ایک
جبرون۔ اوس وقت شیخ نے اوس سے پوچھا کہ تجھے وفات پا کر سو کتنے سال گزرے ہیں؟
وسنے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ۔ اوس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتدائے
خلقت آدم ابو البشر سے اس وقت تک تو ابھی سات ہزار برس ہی نہیں ہوئے۔ اوس وقت
اوس نے شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے؟ شیخ کو اوس وقت اوپر کی
حدیث یاد آگئی جس کی نسبت، امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ جلد ثانی مکتوب (۵۸)
میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”مخدوما مکرم! اینہما آدم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اند وجودشان
در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت۔ ہمیں حضرت آدم است کہ در عالم شہادت موجود گذشتہ است
و در زمین خلافت یافتہ و سجود ملائکہ شدہ۔ غایتہ مانی اباب آدم چون بر صفت جامعیت مخلوق
گذشتہ است و در حقیقت خود لطائف و اوصاف بسیار دارد و پیش از وجود او بقرون متطاوولہ در ہر وقت
از اوقات صفتہ از صفات یا لطیفہ از لطائف او بایجاد خداوندی حل سلطانہ در عالم مثال موجود گذشتہ
است و بصورت آدم ظاہر شدہ و سہمی باسم او گذشتہ کار و بار آدم منتظر ازوے بوقوع آمدہ حتی کہ
توالد و تناسل کہ مناسب عالم مثال است نیز بطور پیوستہ و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم
نیز یافتہ و نمایان عذاب و ثواب گذشتہ بلکہ در حق اوقایم شدہ بہشتی و دوزخی بدوزخ رفتہ
بعد از ان دو وقتہ از اوقات ہمیشہ اللہ سبحانہ صفتہ یا لطیفہ دیگر از صفات و لطائف او در ہر سال
عالم ممبضہ ظہور آمدہ و کار و بار سے کہ از ظہیر اول وجود آمدہ بود از ظہور ثانی نیز بوجہ آمدہ و چون آن دورہ
نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطائف او بحصول پیوستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود را تمام کرے باو بیع
بہ ثبوت پیوستہ الی ما شاء اللہ و چون دوا ئیر ظہورات مثالیہ او کہ تعلق بصفتہ و لطائف او داشتہ تمام شدہ از ان
آن نحو چامہ در عالم شہادت بایجاد خداوندی حل سلطانہ بوجہ آمدہ و بفضل خداوندی حل سلطانہ معزز

دکم گشته - اگر صد هزار آدم باشند اجزای همین آدم اند و دست و پا و سینه و مقدمات وجود او سینه
جد شیخ بزرگوار که زیاده از چهل هزار سال فوت او گذشته است لطیفه بوده است در مثال از لطیف
چه شیخ که بعالم شهادت وجود داشته است و طوان بیت الله که میگردد در عالم مثال میگردد که
معظم را نیز در مثال صورتی و تشبیه بوده است که اهل آن عالم را قبله بوده - این فقیر درین باب نظر را دور
فرستاده و تعمق بسیار نموده در عالم شهادت آدم دیگر بنظر نیامده و غیر از شعبده های عالم مثال نیافته
و آنکه بدن مثالی گفته که من جد تو ام در زیاده از چهل هزار سال از فوت من گذشته است اول دلیل
است بر آنکه آدمها پیش از ظهورات صفات و لطایف این آدم بوده اند نه آنکه خلقت علیجده داشتند
ازین آدم مبائن بودند چه مبائن را یا بین آدم چه نسبت و چرا جسد بود و از خلقت این آدم هفت هزار
سال تمام نشده چهل هزار چه گنجایش دارد - و جماعه که در دهها سال پیش ازین حکایات تناسخ
منه فهمند و نزدیک است که بقدم عالم قایل گردند و از قیامت کبری انکار نمایند - و بعضی از ملاحظه
که باطل خود را بمنشی گرفته اند حکم بجواز تناسخ منم نمایند و می انگازند که نفس تا زمان که بحسد کمال
نرسد از تقلب ابدان و ارجا پاره نبود میگویند چون بحسد کمال رسید از تقلب ابدان بلکه از تعلق فارغ
گشت و مقصود از خلقت او کمال اوست که میسر شد و این سخن هرج کفر است و انکار است از آنچه از دین
بنو انز ثابت شده - **سوال** از حضرت امیر کرم الله تعالی وجهه از بعضی دیگر از اولیاء الله نیز منقول
است که بعضی از اعمال غریبه و افعال عجیبه پیش از وجود عنصری بقرون متطاو له از ایشان در عالم
شهادت بوقوع آمده است صحت آن بے تخویر تناسخ چگونه است - **جواب**
عدد و آن اعمال و افعال از ارواح این بزرگواران است که بمشیته السجانه خود
متجسد باجساد گشته بمباضا افعال عجیبه گشته اند و دیگر نیست که بآن تعلق گیرند - تناسخ آن است که روح
پیش از تعلق باین جسد بجد دیگر مبائن و متماثر آن روح است تعلق گرفته باشد و چون خورشید
بحسد گردد و تناسخ چه بود - چنانکه متشکل با شکل میگردند و تجسد بجساد است شوند درین اعمال
حال عجیبه که مناسب این اشکال و اجساد است بوقوع منم آید بیچ تناسخ نیست و بیچ سلوک

ارواح اولیاء الله که
متجسد بکثر افعال گوناگون

ہر گاہ جنیان را بقدر السجانة این قدرت بود کہ متشکل باشند اعمال غریبہ بوقوع آرند ارواح
کسل را اگر این قدرت عطا فرماید چهل تعجب است و چه احتیاج بہ بدن دیگر ازین قبیلہ است آنچه
از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن اکثرت متعبد حاضر میگرددند و افعال متباینہ بوقوع می
آرند اینجا نیز لطایف ایشان متجسد باجساد مختلفہ و متشکل باشند متباینہ باشند و همچنین غریبہ مثلاً
در ہندوستان قوطن دارد و از ان دیار نہ برآمدہ است جمیع از حضرت کہ معظمت آیند میگویند کہ آن
عزیز را در حرم کعبہ دیدہ ایم و چنان و چنین در میان ما و آن عزیز گذشتہ است۔ و جمیع دیگر نقل سے
کنند کہ ما در دروم دیدہ ایم و جمیع دیگر از بغداد دیدہ اند۔ اینہم لشکل لطایف آن عزیز است باشند
مختلفہ۔ و گاہ است کہ آن عزیز را از ان تشکلات اطلاع نبود لہذا در جواب آن جماعت گاہ میگوید کہ
اینہم بر من شہادت است من از خانہ نہ برآمدہ ام و حرم کعبہ را ندیدہ ام دروم و بغداد را نہ شناسم و نہی
دانم کہ شاہ کسانید۔ و همچنین ارباب حاجات از اعزہ اعیان و اموات در آن محاور و مہالک مدوطلب
مینامند و می بینند کہ آن صور اعزہ حاضر رہ رفع بلیہ ازینہا نمودہ است۔ گاہ است کہ آن اعزہ
لا از دفع آن بلیہ اطلاع بود و گاہ نبود۔ (ع) از ما و شما یہا نہ برساختہ اند۔ این نیز تشکل لطایف
آن اعزہ است۔ و این تشکل گاہ در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال۔ چنانچہ در یک شب ہزار
آن سرور را علیہ الصلوٰۃ والسلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و استفادہ با میانند
این ہمہ تشکل صفات لطایف است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بصورت ہا
مثالی۔ و همچنین مریدان از صور مثالی پیران استفادہ با میانند و حل مشکلات سے فرمایند۔
چنانچہ بروایت بخاری زرقانی کے حصہ ۳۲۵ میں ہے۔ استشفع عمر بالبعباس فقال
اللہم انا کنا اذا تحطنا توسلنا الیک نبینا فتستقینا وانا نقول الیک لغم بینا فاستقنا
فیستقون۔ رواہ البخاری و ذکر المستزی عن معروف الکرمی انه قال لتلاذمتہ اذا کان کم الی اللہ
حاجۃ فاقسم علیہ لی قالی الواسطۃ بینکم و بینہ الان حکم الی رائیۃ عن المصطفیٰ۔ کما اخرج الترمذی
وابن ماجہ والی کم عن عثمان بن حنیف ان رجلاً علی اہ۔ ملخصاً۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو خواب میں دیکھنا

ارواح اولیاء اللہ
عند شہادت
استمداد و طلب

روح کی فلسفانہ
طریق حقیقت اور بات

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار ہا سال قبل از وجود عنصری ہے نہ کہ رحم کے نقطہ میں سے اور ہزار ہا کیڑوں کی طرح اوس کی پیدائش ہے جو کندے زخون میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم قاسد ہے اور قادیانی بھی وہ قادیانی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے اون میں برو زکیا اور یہ اور وہ ہر دو گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اوس تعلق کی کیفیت اور حقیقت بیان کریں جو اوس بدن آدم کے ساتھ باوجود اتنے بُعد و مسافت کے ہے اور نیز ایک مراتب تعلق کی طرف ہی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کما حقہ ہو اور قادیانی صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر اون کو اون کی جہالت اور ضلالت نظر آئے پس معلوم کرنا چاہئے کہ وہ اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ زندہ اشیاء کی زندگی کا باعث ہی اوس کے نفع سے اونہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اوس کی رقت سے وہ مر جاتی ہیں۔ پہر جبکہ ذرا غور سے نظر کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان کو دل میں خلط بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بخار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی قوت حساسہ درمحرکہ اور مدبرہ غذا کے لئے حال ہے۔ اور تجربہ طبی سے ثابت ہے کہ اسی بخار کی حالت رقت اور غلطت اور صفوت اور کدورت کا۔ ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک خاص اثر ہے اور یہ ہی ثابت ہے کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار پر کوئی آفت طاری ہو جانے سے اوس بخار اور اوس کے افعال میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بخار کا تگڑن حیات کا مستلزم ہے اور اوس کا تحلیل موت کا مستوجب ہے۔ پس گویا نظر اول میں ہی بخار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن بخار نظر غور میں روح حقیقی کا طبقہ افضل ہے۔ اور اس روح کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ پہر جبکہ اول سے زیادہ تر اسحاق کی نظر سے غور کیا جاوے تو منکشف ہو جاتا ہے کہ یہ روح بخاری جو دل کے اندر خلاصہ اخلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح حقیقی کا مطبہ اور اوس کے تعلق کے لئے بمنزلہ مادہ ہے۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ طفل طفولیت

کی حالت سرشایب و شیب کی حالت بدلتا ہے اور اوس کے بدن کی خلطیں ہی اوس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں اور ان اخلاطِ مُتَبَدِّلہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار ہا درجہ زیادہ ہوتی ہے۔ اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم۔ لیکن باوجود ان تغیرات کے اوس کی شخصیت میں کوئی تغیر نہیں آتا۔ پس معلوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اوس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو یہ روح ہے اور نہ یہ بدن اور نہ یہ شخصیات جو بادی الرے میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقت فردانیہ اور نقطہ نورانیہ ہے اور جس کا طو ر ان اطوار متغیرہ اور متغائرہ سے بالاتر ہے اور وہ ڈیرے کے ساتھ ہی ویسا ہی ہے جیسا کہ چھوٹے کے ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے اور اوس کو روح ہوائی یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کیساتھ جو کہ نسیم کے لئے مسطیہ اور بمنزلہ مادہ کے ہے بالعین تعلق ہے۔ اور یہ روح حقیقی گویا عالم قدس کا رزق ہے جس کے ذریعہ یہ نسیم پر ہر اوس شے کا افاضہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستعد ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت مجدد جلد سوم کی مکتوب (۳۱) میں لکھتے ہیں ”بدانند کہ روح پیش از تعلق بہ بدن در عالم خود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر تنزل نمودہ است بعالم اجساد بجلالہ جمعی فرد آئندہ است بعالم مثال کارندار و نہ پیش از تعلق و نہ بعد از تعلق۔“ اور جلد اول کے مکتوب (۲۸۵) میں لکھتے ہیں کہ:-

”روح را ماورائے عرش اثبات نمودن تہا در وہم نیندازد کہ روح از تو بعید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است نہ چنین است روح را نسبت با جمیع ممکنہ باوجود لا مکانیت برابر است ماورائے عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بآنجا نہ ہی توانی دریافت۔ و باید دانست کہ روح ہر چند نسبت بعالم مجوں بہست اما حقیقتہً دخل دائرہ چوں است گویا بر رخ است در میان عالم چوں چنانہ قدس حقیقی۔ پس رنگ ہر دو طرف دارد ہر دو اعتبار سے در وی صحیح است بخلات مجوں حقیقی کہ چوں را اصلابوے راہ نیست۔“

حقیقت موت اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب حجتہ اللہ الباقیہ حقیقت

موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ وجدان صحیح کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اوس کی تولد کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہوتا۔ اور جبکہ مہلک مصلحتوں میں نسمہ میں خلل واقع ہو جاتا ہے تو حکمت الہی اور قدر نسمہ ضرور باقی کرتی ہے کہ جس کے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے۔ اور اس سے نفس ناطقہ یعنی روح الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ ہاں اوس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تب کو ہاتھ کاٹ دیئے جاوین لیکن اوس کے ملکہ اکت بہت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یا زہم فیض روح الہی اوس نسمہ میں ایسی حس مشترکہ کا افاضہ فرماتی ہے جو بعد عالم مثال بجا سے سمع و بصر و لطف و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث

میں جو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گزرنے والوں کی کفشن پا کی آواز سنتی ہے۔

اور جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اوٹھاتے ہیں تو اگر صالح ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالح نہ ہو تو کہتی ہے کہ ہائے مجھے کہاں لیجا رہے ہو؟۔ انسان کے سوا ہر چیز اوس کی آواز دردناک سنتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اوس کی آواز سننے تو بیہوش ہو جاوے۔

پھر کبھی تو یہ نسمہ حسب مناسبت لباس نورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کسی لباس ظلمان کے لئے۔ اور اسی سے عالم برزخ کے عجائبات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالم برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقات مشتمل ہیں لیکن بادی النظر میں ازل کی ایک صنف

عن انس قال قال رسول الله ان العباد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه يسمع قريح العالم۔ (بخاری)

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلعم اذا وضعت الجنائز فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد هوني ان كانت غير صالحة قالت لا يلها يا ويلها اين تن هبون بها يسمع صوتها كل شيء الا الانسان ولو يسمع الا انسان يسمع۔ (بخاری)

بالکل جلی الحال ہے یعنی جن کی قوت بہیمیہ اور ملکیہ گوہر و ضعیف ہوں لیکن بعض اسباب جبکیہ اور کسبیہ کے باعث ملا را علی کے ساتھ لاحق ہو جاویں۔ یعنی اون کی قوت ملکیہ اون کی قوت بہیمیہ سے آلودہ نہ ہوگئی ہو اور طہارت اور تقویٰ کی ملاہست کے باعث اون کو قلوب الہیات اکہیلہ اور تجلیات ملکیہ کے آشیانہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صنف کائنات روحانی اور نفوس قدسی بدن و الفکاک کے بعد ملائکہ کے ساتھ لاحق ہو کر اونہیں میں سے ہو کر اونہیں کی طرح مکہم ہوتے ہیں اور اونہیں کی طرح تدابیر

عالم میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ فرمایا **رأیت جعفر بن ابی طالب ملکاً یطیر** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے جعفر بن ابی طالب کو بصورت **فی الجنة مع الملائكة**

ملک دیکھا کہ جنت میں ملائکہ کے ساتھ دو پروں سے طیران کر رہا ہے۔ اور بیضاوی میں آیہ

قائد تبرات امر کے تحت میں ہے کہ یہ اون نفوس فاضلہ **اوصتھا النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها**

انواع نفوس فاضلہ کی صفت ہے جو ابدان سے مفارقت کے **تنزع عن الابدان غرقاً ای نزاعاً شدیداً من غرق المن**

بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خیرہ اللہ **فی القوس فتشہد عالم الملكوت وتسبح ذیہ تبتق**

کی طرف سبقت کر کر اپنی شرافت اور قوت کو باعث مبرات **الی خطائر القدس فی صیرلشرفھا وتوتھا المیزان**

عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔ اور کہیں یہ نفوس قدسیہ اعلیٰ **وقد تواتر عن کثیر من الاولیاء یعنی ادوہم**

کلمہ اللہ اور نصر حزب اللہ میں مشغول ہو جاتے ہیں چنانچہ **انہم یمرون اولیائہم ویذہرون اعدائہم و**

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں **یہودون الی اللہ تعالیٰ من لیا اللہ۔ مظہری**

کہ اکثر اولیاء اللہ سے بتواتر ثابت ہے کہ اون کی روحیں اون کے احباب کو نصرت کا افاضہ کرتی

ہیں اور اون کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں اور بشیئت اللہ طالبین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں

اور کبسا اوقات بعض نفوس قدسیہ ہمیشہ جوہر فطرت صورت جسد پہ کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور

اون کی قوت ملکی نہ ہو ایسے کے ساتھ ملکر جسد نورانی حاصل کرتی ہے۔ اور بعض اون میں سے طعم

و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں جس کی نسبت حق تعالیٰ **ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل**

اپنے کلام پاک میں بتا کر تمام ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد **احیاء عند ربہم یرزقون ذہین بما اتم اللہ من فضلہ**

ہرگز گمان تک نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے حقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ اللہ کے دیئے پر خوش ہیں۔ یعنی ان کے ابدان بیکار ہوئے بعد ہی وہ روحیں حقیقی زندوں کی طرح محفوظ ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر بوسیدہ اور عجیب دیکھتے ہیں اور کہیں وہی ابدان ان ارواح کے لئے بمنزلہ آلہ جارحہ ہو جاتے ہیں۔

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور یہ بالکل ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔
 اور اسخفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسری میں جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزریا تو ان کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اکثر شہداء اور اہل بیت کا بعد مرگ نماز پڑھنا

تو ثابت ہے چنانچہ شہیدی میں ابو علی رضی اللہ عنہ کا چہرہ بیدار واقعہ منقول ہے کہ جب انہوں نے ایک فقیر کو گھر میں آتا اور اس کا بند کھن کہو لکر ننگا سرٹھی پر کہا تاکہ اللہ تعالیٰ کو سبب دولت پر رحم فرماوی تو اس فقیر سافر نے نہایت ہوشیاری سے دو لالہ لکھیر کہو لکر ابو علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو ذلت دیتا ہے ابو علی نے نہایت معذرت کیساتھ اس فقیر سے سوال کیا کہ اسے میری سر تاج کیا مرئیے بعد ہی جینا ہوتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ہاں بیشک میں ہی زندہ ہوں اور اسی طرح کل مجھان آہی زندہ ہیں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اوس میں جو فرمایا کہ اللہ کے اولیاء نہیں مرتے اور ارشاد ہوا کہ تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک دوسرے دو سر داکہ بیرون نقل مکانی کرتے ہو سچ ہے

وفی الزمالة للعشیری بسند عن الشيخ ابی علی الرضایی انه المحدث غلاما فخرج راس کفنه وصنعه علی التراب لیرحمہ اللہ عربته قال ففج علی عینہ وقال لی یا ابا علی لاتنلنی بین یدی من لایذ للی فقلت یا سیدی ایا ایا بعد الموت فقال لی بل اتاجی وکل مع اللہ حی لا تضرک بجا حی غدا۔ شیخ صدوق مطبوعہ

اولیاء اللہ کا بعد مرگ نماز پڑھنا

دل زندہ ہرگز نہ گردد ہلاک

تن زندہ دل گر بمیرد چہ پاک

<p>عن سعید بن عبد العزیز قال لما كان أيام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي ثلاثاً ولم يجر ولم يبع سعید بن المسيب وكان لا يتر وقت الصلاة إلا بهمة يسجد من قبل النبي صلى الله عليه وسلم - (مشکوٰۃ)</p>	<p>اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات بتواتر آثار ثابت ہے۔ بلکہ سعید بن عبد العزیز سے مروی ہے کہ آیام حرہ میں سعید بن مسیب تین دن تک اوقات نماز کی پہچان اوس آواز سے کرتے رہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنتے تھے۔</p>	<p>نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے اذان کی آواز آتی رہی</p>
<p>قال ان الشهيد لا يبلى في قبره ولا ياكله الارض كخبره وروى انه لما اراد معاً ان يجرى الماء على قبور الشهداء امر ان ينادي من كان له قتل فلينحبه ويحول من هذا الموضع قال جابر فخرجنا اليهم فاحترقوا وطاب الابد ان فاصنا المسجاة اصبح رجل منهم فانبعث دماً - (خازن)</p>	<p>ازالۃ الخفا میں حضرت ولی اللہ لکھتے ہیں کہ در شواہد النبوت در کرامات حضرت عثمان مذکور است کہ شہید سے از شہداء و یا غیرہ مردن نکلم کرد و گفت محمد رسول اللہ الوکبر الصدیق - عمر الشہید - عثمان ذو النورین تفسیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ شہید کے بدن کو مٹی نہیں کھاتی اور نہ بوسیدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہ نے شہداء کی قبروں میں سے پانی نکالنا چاہا تو مسادی کرادی کرادیا اپنے اپنے مقتولوں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔ جابر فرماتے ہیں کہ بہنے جا کر اون کو قبروں سے نکالا اور بدن اون کے پاک و صاف تھے۔ ایک کی انگلی پر ہمیشہ لگنے سے خون بہنے لگا۔</p>	<p>ایک شہید کے بعد از مرگ کلام کیا</p>
<p>حکي اليا فعي في كفاية المتقدين عن الشيخ عمر بن الفارض انه حضر جنازة رجل من بني قال فلما صلينا عليه واذا الجوق امتلأ بطيور خضر فجاو طير كبيرهم فابتلع ثم طار قال فتعجب من ذلك فقال لي رجل قد نزل من السماء وحضر الصلاة لا تعجب</p>	<p>اور گہی یہ ہر وہین اپنے ابدان عنصری کے ساتھ آسمانوں کی طرف اڑھائی جاتی ہیں چنانچہ شرح صدر میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی کی کفایت المتقدين سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فارض کا چشم دید واقعہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہونچے۔ چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز جنازہ ادا کر چکے</p>	<p>ارواح کا ابدان کے تھے آسمان پر اڑھائی جاتا</p>

لو کیا دیکھتے ہیں کہ اس قدر سبز جانور آسمان سے اترے ہیں کہ
اولیٰ آسمان چھپ گیا۔ پس اولیٰ میں سے ایک بڑا جانور
الگ نیچے اترتا اور اونچا اوس ولی اللہ کو اس طرح لنگھ لیا جیسے کہ
جانور ایک دانہ کو لنگھ لیتا ہے۔ اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔ ارواح -

شیخ عمر کہتا ہے کہ میں اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن اتنے
میں ایک شخص میرے سامنے آگیا جو وہ ہی آسمان سے
اتر رہا تھا اور نماز میں شریک ہوا رہتا اور اس نے کہا کہ اے عمر!
اس واقعہ سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جنگی روحیں جنت میں
سبز جانوروں کو حوصلہ میں رہتی ہیں وہ تلوار کے شہید ہیں
لیکن محبت الہی کے شہیدوں کے جسم روح کا حکم رکھتے ہیں۔

ایک ولی اللہ کا جنازہ
آسمان پر اڑ رہا تھا

ہے وہ قصہ جب کو ابن ابی الدنیا ذکر موتی
میں زید بن اسم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک
شخص عابد و زاہد رہا اڑوں کے غاروں میں عبادت

خداوند کیا کرتا تھا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش۔ اس کے زمانہ کی لوگ قحط کے دنوں میں
اوس سے دعا سنگوایا کرتے تھے اور اوس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ اوس پر ابر حیرت برپا
کرتا تھا۔ اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اوس کی غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہان ایک تخت
آسمان کی بلندی سے اترتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اوس ولی کے نزدیک آپہنچا اور ایک
شخص نے کھڑے ہو کر اوس تخت کو پاڑ لیا اور اوس ولی کو اوس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان
کی طرف اٹھ گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا میں اڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اوس سے
پوشیدہ ہو گیا۔

فان ارواح الشهداء اوفی حواصل طيور
خضر ترعى في الجنة اولئك شهداء
السيوف ولما اشد الملائكة المحبة فاجتمع

قلت وليثية هذا اما اخرجه ابن ابی
الدنيا في ذكر الموت عن زيد بن اسم
قال كان في بني اسرائيل رجل قد اغتزل
الناس في كهف جبل وكان اهل زمانه اذا
تخطوا استغاثوا به فدعى بالله فسقام
فمات فاخذوا في جهاد فبينما هم كذلك

اذا هم ليسير يرفرون في غدا السماء حتى
انتهى اليه فقام رجل فاخذ فوضعه على

السري فاذا وقع السري و اناس من قريظة
في الهواء حتى غاب عنهم۔ (شرح ص ۱۴۳)

عامر بن فہیرہ کا
آسمان پر اٹھایا جانا

شیخ سیوطی لکھتے ہیں کہ اس کا
موجودہ واقعہ ہے جسکو بہیقی اور

ابونعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے
دن شہید ہوا اور عمرو بن امیہ الضمری نے
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام
کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہیرہ کے
قتل اور رفع کا چشم دید واقعہ اور اس پر اپنا
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
لکھا۔ اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما کر ارشاد
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو چمپا لیا
اور اس کو علیین پر جا اوتارا۔ اور یہی قصہ
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بطنی عروہ حضرت
عائشہ سے یہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ

فلیتبعہ ایضاً ما اخرجہ البیہقی والبولعیم کلاہما فی دلائل
النبوة عن عروہ ان عامر بن فہیرہ قتل یوم بدر معوق
قال ای عمر بن امیہ الضمری) فذهب بالرجل علی
فی السماء حتی واللہ ما اراہ فاتی الضحاک بن سفیان
الکلابی وقال دعانی فی الاسلام ما رايت من قتل
عامر بن فہیرہ من دفعہ الی السماء فکشت الضحاک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا سلام ما اراہ من قتل عامر بن فہیرہ
نقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان الملائکۃ وارت حینئذ
انزل علیہن واخرجہ البیہقی من وجہ آخر تلفظ فقال
عامر بن الطقیل لقد رايتہ بعد ما قتل یروح الی السماء
حتى انی لا نظار الی السماء بنیہ وبن الارض ثم قال البیہقی
والحدیث اخرجہ البخاری فی الصحیح فقال فی اخرہ ثم وضع
قال فیمتال نہ منع ثم وضع ثم فقد بعد ذلک فقد روینا
فی معادی موسی بن عقبہ فی حذہ القصة فقال عروہ
بن الزبیر لم یوجد جسد عامر یرون الملائکۃ وامرہ

استثنی باختصار

آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اس کا جسم چمپا لیا۔ اور عامر بن طفیل یہی اپنا چشم دید
بیان کرتا ہے کہ اس نے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اسے طرح خبیث
بن عدی کی نسبت احمد اور ابونعیم اور بہیقی نے بروایت عمرو بن امیہ الضمری تخریج کی۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابونعیم کے نزدیک خبیث بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا
قطعی ہے۔ چنانچہ ابونعیم نے جواب و سوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام

عجیبی نبی اللہ کی آسمان پر جانے کو فیضی گنت ہیں

آسمان کی طرف اوٹھائے گئے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُستین سے بجائے نبی کے ایک قوم آسمانوں کی عزت، وہابی گئی اور یہ امر عیسٰی علیہ السلام کے رفع سے ہی عجیب تر ہے۔ اور اسکے بعد عامر بن فہیرہ اور حبیب بن عدی اور علماء بن حضرمی کا قصہ بھی بیان کیا جس کی رفع کا ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال النبیین فی نبورہم میں کیا۔

اسکے بعد شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ ایک مشہور حدیث سے جسکو نسائی اور بیہقی اور طبرانی وغیرہم نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ تخریج کیا ہے۔ ان واقعات رفع کے غیر محال و ممکن الوقوع ہونے پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ احد میں جبکہ حضرت طلحہؓ نے انگلیوں کے زخم کے درد سے کلمہ حس (جو محاورہ عرب میں شدت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہا تو اس وقت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے

فلما لقی قول قصۃ الرفع الی السماء ما اخرجہ النسائی والبیہقی والطرانی وغیرہم من حدیث جابر ان طلحۃ اصیبت اناملہ یوم احد

حضرت طلحہ سے خطاب کر کے فرمایا کہ اے طلحہ اگر تو مجھے کلمہ حس کے لہجہ اللہ کہتا تو ملائکہ بالضرور سنے

فقال حس فقال رسول اللہ صلعم لو قلت بسم اللہ لرفعناک الملائکۃ والناس ینظرون الیک حتی تلج بک فی جوف السماء

ادٹھالیجاتے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہ جاتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پہنچتا۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے ”کس نباشد در سرا مشوں باشد کہ خدا“

مسیحا دالہی کے وقفہ دراز کو اپنے دعوے سچیت کو لئے مہلت جان کر عیسٰیؑ

قادیانی کا عیسٰی نبی اللہ کے آسمان پر اوٹھانے پر تسخر آمیز کلام

نبی اللہ کو اون موٹائے لایر جیون میں داخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسبہ میں دنیا کی ہوا سے ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم عنصری کیسا تہہ سمانوں پر جانا ہی محال کہہ دیا اور کہیں مضمحکہ انگیز الفاظ میں کہا کہ اگر حضرت سچ مرے نہیں اور اسی دنیوی زندگی کیساتھ کسی آسمان پر بیٹھے ہیں تو کیا تمام لوازم جسم خاکی کے لہجہ میں خصوصیت کیساتھ موجود ہیں جو دوسروں میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کہی سونے اور کہی جاگتے ہیں؟ اور کہی اُٹھتے

اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی دنیوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں۔ اور کیا وہ اوقات ضروریہ میں پاخانہ پھرتے اور پیشاب بھی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت ناخنوں کو کٹاتے اور بالوں کو منڈاتے یا قصہ شر کرتے ہیں؟ کیا ان کے لیٹنے کے لئے کوئی چارپائی اور کوئی بستر بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور ہوا کے ذریعہ سے سونگھتے اور ہوا ہی کے ذریعہ سے سُننے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بڑھے ہوئے ہیں؟ اور کبھی سحر آمیز الفاظ میں کہا کہ اگر ہم فرض محال کے طور قبول کر لیں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں اول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ اپنی عمر کا دورہ پورا کر کر آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہوں اور کو اکب کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر یہ فرض کے طور پر اتنا تک زندہ رہنا اور ان کا تسلیم کر لیں تو کچھ شک نہیں کہ اتنی مدت کے گزرنے پر پر فرقت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی خدمت دینی ادا کر سکیں۔ پہر ایسی حالت میں ان کا دنیا میں تشریف لانا بجز ناحق کی تکلیف کو اور کچھ فائدہ بخش معلوم نہیں ہوتا۔“ ازالہ ص ۵۷-۵۸

<p>اذ قال الحواریون یا عیسیٰ بن مریم اهل السیطع ربک ان ننبئک علینا مائدۃ من السماء قال القوا للہ ان کنتم موثیقین۔ قالوا فلید ان ناکل منها لظلمن</p> <p>تکوننا و تعلم ان قد صدقتنا و نکون علیہا من الشاهدین۔ قال عیسیٰ بن مریم اللہم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء و نکون لنا عید الاولنا و اخرنا و اینمتک و امر زقنا و انت خیر الرازقین</p> <p>قال اللہ انی منزلہا علیکم فمن صغرا بعد منکم فانی اعدتہ عذابا لا اعدتہ احداً من العالین۔</p>	<p>مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے حواریین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہی اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغرض اطمینان قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے مائدہ لے کر (خوار نعمت) ایتارے۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سے متاثر ہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔</p> <p>اور انہوں نے عرض کی کہ ہم اوس خوار سے کہا نیکی</p>
--	--

خواہش رکھتے ہیں۔ اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے
 قلوب کو اوس کے کمالِ قدرت پر اطمینان ہو۔ اور
 تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم بھی اوس پر
 گواہی دیں۔ عیسیٰ بن مریم نے اوس وقت اللہ سے
 دعا کی کہ اے رب ہم پر آسمانوں سے خوانِ نعمت اتار
 جو ہمارے لئے اور ہمارے اگلوں اور پچھلوں کے
 لئے عید ہو جاوے اور وہ تیری ایک نشانی تیری
 قدرت کا ملہ اور میری محبت نبوت پر محبت ہو۔ اللہ نے
 اوس کے اوتار نیکی بشارت دیکر کہا کہ جو اسکے بعد کفر
 کر لگا اوس کو ایسا عذاب دوں گا جو دوسرے اہل
 عالم میں سے کسی کو نہ دوں گا۔ حضرت ابن عباس
 فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوانِ اوتار
 کر لائے جس پر سات روٹیاں اور سات مچھلیاں تھیں
 اور وہ پیٹ بہر کھائیں۔ شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ مائدہ
 میں گوشت اور روٹی کا اوتار تاحدیث (عماد بن یاسر
 ترمذی) سے ثابت ہے اور خیانت اور ذخیرہ کر کے
 رکھنے کے باعث مائدہ کا اوتارنا موقوف ہو گیا اور اس
 بندر اور خیر کی صورت پر منع ہو گئے شمعوں نے
 حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ برپہ طعام دنیا کا ہے
 یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے ارشاد فرمایا کہ یہ
 طعام نہ دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعمت الہی ہے
 فنزلت الملائكة بها من السماء عليها سبعة أرغفة
 وسبعة أحوات فأكلوا منها حتى شبعوا۔ قال ابن
 عباس وفي حديث (عمار بن ياسر قال قال
 رسول الله ص) انزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً
 فامروا أن لا يخالوا ولا يدخروا العبد فخالوا
 ودخروا فمسخوا قردة وخنزيرة رجلاً من مشكوة
 وروى أنها نزلت سفرجة حمراء بين غمانين و
 هم بنظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فبکی
 عيسى عليه السلام قال اللهم اجعلني من الشاكرين
 اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم
 قام ولوحنا وصلى وبکی ثم كسفت المندیل وقال
 لبسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلاد
 فلوس وشوك لينتل وسما وعند راسها ملح و
 عند ذنبها حل وحولها من الوان البقول ما
 خلا الكراث واذا ختمته أرغفة على واحد منها
 زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع
 جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله
 امن طعام الدنيا امن طعام الاخرة قال ليس
 منهما ولكن شئ اخر اخترعه الله تعالى لقد رت
 كلوا ما سألتكم واشكروا ايمدكم الله ويزدكم
 فضله فقالوا يا روح الله لو رأيتنا من هذه الآية

جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا فرمایا۔ پس وہ خدا جس نے قوم موسیٰ پر آسمانوں سے من و سلویٰ اُتارا اور جو اربعین عیسے کیلئے

آیتِ آخری فقال یا سمکت آبی باذن اللہ فاضربت ثم قال لھا عودی کما کنت فعادت مشویۃ ثم طارت المائدۃ ثم عصوا لھا فمسخا۔ (بیضاوی)

مائدہ۔ اور وہ خدا جس کے گھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہاں ہو کر ہمارے طعام و شراب مستغنی رہتے۔ اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کی تطورات اور ہمارے اجسام کے لوازمات مستغنی کر دے تو کوئی محال استعجاب نہیں مگر یہ اصطلاح فیہ میں ہر احوال نفس کی ایک حالت ہے جو غیبت کہلاتی ہے جو شہوات نفسانی اور حاجات انسانی سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اس وقت دل و دماغ اللہ کے نور سے بہرہ جاتا ہے اور سب حاجات کو قائم مقام ہو جاتا ہے اور صورت ملکیت خواہں بہمیت کو منعدم کر دیتی ہے بلکہ اوسے کے تابع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پہنچنے سے صورت ہوا رہ کر بندی کی طرف صعد و کرتا ہے پس ایسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و شرب اور بلا بہوک و پیاس اور بلا خواہ

انسان کامل جلتا ہے
اکل و شرب نہ ہر گز ہوتا ہے
و غفلت ملائکہ کی طرح تبیحات ربانی کے ساتھ اوسے طرح زندگانی بسر کرتا ہے جیسے کہ اکل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگانی ملائکہ کی طرح تبیحات اور تہذیب

میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اوڑھنے سے انسانی جوارح کے ساتھ متلبس ہونا قرآن و سنت سے ثابت ہے اسی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ ادوا حنا اجنا اجسادنا ادوا حنا بصورت ملائکہ متلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت ہے۔ مشکوٰۃ باب علامات الساعت فصل دوم میں اسما و بنت یزید سے اور کتاب الیومیت والحوار میں امام عبد الوہاب شعرائی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ قبال کے نکلنے سے پہلے تین سال ایسے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان ہی بالکل بارش اور زمین سے نباتات کا مساک ہو جائیگا۔ اسما و بنت یزید نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم آگاہ ہوتے ہیں اور روٹی تیار ہونے کے قبل ہی پہوک شرع ہو جاتی ہے پھر اس وقت مہین کیا کریں گے؟ آنحضرتؐ

نے فرمایا یجنہم ما یجزی اهل السماء من التبلیح و التقویٰ یعنی اون کو ہی تسبیح اور تقدیس ملائکہ کی طرح بجائے عوام کفایت کریگی۔ چنانچہ شیخ البوطی کا چشم دید واقعہ ہے کہ انہوں نے ابہرین ایک شخص خلیفۃ الخراط نامی کو دیکھا جسے تیس برس تک کچہ نہ کھایا اور شب و روز بغیر کسی صفت کے اللہ کی عبادت کرتا تھا پس کچہ لعید نہیں کہ حضرت عیسیٰ کی قوت تسبیح اور تہلیل ہو۔ انتہی۔ پس کوئی معنی نہیں کہ حضرت روح اللہ قرب آہی مین کرو بیون کی طرح بلا حاجات انسانی عمر بسر کریں اور اس عالم کے اثر سے محفوظ نہ ہوں۔ اور اس مین کوئی شک نہیں کہ حضرت روح اللہ کی نفس فطرت ہی روحانی ہوئی اور بلا سلسلہ حضرت مریم کے بطن سے فقط حضرت جبریل کی نفخ سے پیدا ہو گئے۔ پس جس ولد کا داند جبریل ہو اور جس کو جسم کا کمون نفخ جبریل کی مائیت سے ہو اوس کی آسمانوں پر جانے مین کیا محال ہوا۔ اور اس مین شک کر نیکی کیا محال؟۔ اور اوس کو سیر لایہ ہونے مین کیا شبہ۔ مگر افسوس کہ ہمارے کجخت قادیانی نے بتقلید سید احمد معترضی قرآن مجیدی کو چھوڑ کر بحار نصاریٰ کے ساتھ تمسک کر کے حضرت روح اللہ کا باپ یوسف نجار قرار دیا۔ اور ازالۃ الاوامام کو ص ۳۲۳ مین لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام ہی کرتے رہے ہین۔ حالانکہ قرآن کریم اس کی تکذیب کرتا ہی سورہ آل عمران مین ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم! اللہ تعالیٰ تجھے اپنے ایک حکم کی بشارت دیتا ہے جسکا نام مسیح عیسیٰ بن مریم ہے جو دنیا اور آخرت مین بڑے مرتبہ والا اور مقرب مین سے ہے۔ اور جو ان کی گود مین اور حالت کہولت مین لوگوں سے باتیں کر لگیا اور ہوگا وہ نیکو کاروں مین سے۔ پس کنکر مریم نے کہا اے رب کہاں سے میری لڑکا ہوگا حالانکہ کسی بشر نے مجھے ہاتھ نہین لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اسی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اوسکو موجود ہو جاتا تو رہ ہو جاتا ہے۔

۱۰۰

اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله ببشرتك بكلمة
منه اسمہ الطبیح عیسیٰ بن مریم و حیہا فی الدنیا
والآخرۃ و من المقربین و یکلم الناس فی
المهد و کھلہ من الصالحین۔ قالت رب یتا
انی یكون لی ولد ولم یمسس لی بشر قال کنناک
اللہ یخلق ما شاء اذا قضی امرنا ما یقول
لکن فیکون۔ (جمہور)

آن تمام بیانات سے ناظرین پر واضح ہوگا کہ انسان کامل بقدرت خداوندی جبکہ قانون قدرت ہمارے عقول ناقصہ سے بالکل باہر ہے بلا قبول تجویلات عالم زندہ رہ سکتے ہیں جیسے بقول قادیانی صاحب حضرت عزیز یا اور کوئی نبی تنہا ہر تک پہنچ رہے اور نہ اون کے جسم میں کوئی تغیر آیا اور نہ اون کے

حضرت عمر کا تئیس برس
تک بغیر کبالتیغ کو زندہ رہا

طعام و شراب میں کوئی تغیر آیا۔ ازالہ ص ۹۴ اور او کالذی مر علی قریۃ وھی خاویۃ علی غریب شہا
اقرار کیا کہ حقیقت وہ مرے نہ تھے۔ اسی طرح اصحاب کہف کا قصہ ہے جو سینکڑوں برس تک سوئے رہے اور بلا خورد و نوش زندہ رہے اور ہر جن کی نسبت خدا خود گواہی دیتا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے معلوم ہے کہ اصحاب کہف و قیم ہمارے قدر تون اور نشان یوں میں

اصحاب کہف کا کئی سو برس تک بغیر کھل و شراب زندہ رہا سے ایک عجیب نشانی ہیں؟ جبکہ جوان غار کی طرف گئے بولے اے رب ہمارے دے ہم کو اپنی پاس ہو رحمت اور آمادہ کر ہمارے کام میں راہ یابی پھر ملا دیا ہم نے اون کو اوس غار میں ساکنا محدود۔ پھر اون کو ادا دیا ہم نے اوس نیند سے تاکہ معلوم کریں کہ اون کے دو فریقوں میں کون سی یاد رکھی ہے وہ مدت جس میں کہ غار میں رہے

اصحاب کہف کا قصہ

اس کے بعق تعالیٰ اون کا تفصیلی قصہ اپنے کلام پاک میں یوں بیان فرماتا ہے کہ اے محمد! ہم اون کی سچی خبر تجھ کو سناتے ہیں کہ وہ کئی جوان ہیں جو اپنے رب پر ایمان لائے اور ہم نے اون کو زیادہ ہدایت بخشی اور اون کے دلوں کو محکم رکھا جبکہ وہ کہہ رہے ہو کہ کہنے لگے کہ رب ہمارا وہی ہے جو زمینوں اور آسمانوں کا رسی ہے۔ ہم اوس کے سوا کسی کو معبود نہ کہیں گے۔ کیونکہ ہمارا الہ کہتا اور در عقل ہوگا۔ ہماری اس

عن نقص علیک نبأهم بالحق انهم فقیة امنوا بهم وذنابهم وادی و ربطنا علی قلوبهم اذا ما اختلفوا فی شئ من السملات والارض لن ندعو من دونہ لعلنا قلنا اذا شطط هؤلاء قومنا اتخذوا من دونہ الہة لولا یاؤن علیہم لسلطان ین۔ فمن اعظم من انتری علی اللہ کن یا۔ واذا عن المتوہم ویا

قوم نے اوس رب کے سوا دوسرے معبود بنالئے ہیں کیون
 نہیں اون کی خدائی پر کوئی دلیل واضح پیش کرتے؟
 پھر لوے اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ پر جو بڑا بندہ
 اے یارو! جب تم نے اون کو اور اون کے معبودوں سے
 بجز خداے یگانہ کے کنارہ کشی کر لی تو اوس غار میں آرام لو
 رب تمہارا تمہارا پیارنی رحمت پھیلا دیگا اور تمہارے لئے تمہارے
 کام میں منفعت ہوتا کر دیگا۔ اور اگر تو دیکھے تو دیکھ لیگا کہ جب
 آفتاب نکلتا ہے تو اون کے غار سے سیدھی جانب جہرکا
 رہتا ہے اور جب غروب ہوتا ہے تو وہو پ اون کی بائیں طرف
 سے کتر جاتی ہے اور وہ اوس غار کی کہلی جگہ میں ہیں۔ یہ
 اللہ کی نشانیوں میں سے ہے جسکو اللہ و کہا دے وہی
 دیکھتا ہے اور جسکو دیکھنے کی توفیق نہیں دیتا اوس کو کوئی
 رفیق نہیں دکھا سکتا۔ اے محمد! تو جانے وہ جاگتے ہیں حالانکہ
 وہ سوتے ہیں اور ہم ہی اون کو دایین اور بائیں کروٹ دلاتے
 ہیں اور گناہ اون کا دونوں ہاتھ کہو لے دروازہ پر ہے اور
 اگر تو اون کو جہانک کر دیکھے تو اون سے پیٹھ دیکر بھاگے اور
 اون کی دہشت چہرہ میں ہر جاوے۔ اسی حالت میں تھے
 کہ ہم نے اون کو جگا دیا تا آپس میں پوچھنے لگے۔ ایک بولا کہ تم
 کتنی دیر شیرے؟۔ بولے ہم ایک دن یا اوس سے کم شیرے ہیں۔
 پھر لوے تمہارا رب بہتر جاننا ہے کہ کتنی دیر تم اس غار میں
 رہے ہو۔ اب بھجو اپنے میں ہر ایک کو یہ روپیہ دیکر شہر کو

یعبدون الا الله فاعلموا اني الله فاعلموا اني الله فاعلموا اني الله
 لكم ربکم من رحمۃ و یحییٰ لکم من امرکم مرفقا
 وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن مکانهم
 ذات الیمین و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال
 و هم فی فجوة منه ذلک من آیات اللہ ط۔
 من ہیں اللہ فمن الممتد و من یضلل فلن یجید
 لا ولیا مرشد۔ و تحبہم القاطن و ہم مرقو و
 و تعلبہم ذات الیمین و ذات الشمال و کلہم
 باسط ذراعیہ بالوصید لو طلعت علیہم لو لیت
 منهم فراد و ملئت منهم رعبا۔ و کن لک بختنا
 لیتنا لو بینہم قال قائل منهم کم لیتنا قالوا لیتنا
 یوما و بعض یوم۔ قالوا لکم اعلم بما لیتنا
 قالوا لکم احدکم یوتیکم ہذا و لیتلف و لا
 یشرعن بکم احد۔ انہم ان یظہروا علیکم
 یحبوکم و یعبوکم فی ملتہم و لن یفلحو اذا
 ابد۔ و کن لک اعثرنا علیہم لعلنا ان
 وعد اللہ حق و ان الساعة لا ریب فیہا ان
 یتنازعون بینہم امرہم فقالوا بنوا علیہم نبیانا
 ربہم اعلم بہم قال الذین غلبوا علی امرہم
 لننحزن علیہم مسجد۔
 و لبتنا فی کہفہم ثلاثہ سائتہ سین فی لعلنا

ہر ایک کو یہ روپیہ دیکر شہر کو

تسعا۔ قل الله اعلم بما لبثوا له غيب السموات
والارض۔ (سورۃ کہف)
اخرج البزار والطبرانی باسناد صحيح حسن عن
النعمان بن بشير انه سمع النبي يذکر الرقيم
قال اطلق ثلاثه نكاحا لاني كهف ففتح لي
على باب الكهف فارصد عليهم۔ الحديث
(فتح الباری بر حاشیہ بخاری ص ۹۳)

تاکہ جو نساُستہرا کہانا ہوا اوس شہر سے دیکھ کر تمہارے لڑکوں کو
اور ضرور ہے کہ نرمی سے جاوے اور کیونکہ تمہاری خبر نہ تھا اور
کیونکہ اگر شہر کے لوگ تمہاری خبر پا گئے تو نکلوا یا پتھروں سے
مازین گئے اور یا نکلوا اپنی ملت پر سپرین گئے اور اوس وقت
تمہارے لئے ہمیشہ کیلئے فلاح اور بہلائی باقی ہوگی اور
اویسی حالت نیند میں ہتے کہ ہمنے اون کی خبر کہول دی تاکہ جانور
کہ وعدہ اللہ کا ہٹیا ہے اور قیامت کے آئینہ کوئی شک نہیں
جبکہ وہ آپس میں اون کی بابت جھگڑ رہے ہتے تو بعض نے کہا کہ ان پر عمارت بناؤ (اونکی حالت اونکا
رب ہی خوب جانتا ہے) اور بعض جو زبردست ہو گئے بولے ہم اون پر سی بنائیں گے۔ انتہی۔
اور اسی طرح سنت صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ امام مہدی اور عیسیٰ مکرر حج کعبۃ اللہ کریں گے اور
اصحاب کہف اون کے ساتھ ہوں گے۔ اور ابن عباس سے مروی ثابت ہے کہ اصحاب کہف اعوان ہیں
ہوں گے اور ابن عیینہ اور قسطلی نے سنت صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ اصحاب کہف اہل مرے نہیں اور
قیامت تک جیتے ہیں گے۔ جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں۔ اور یہی معنی سورہ کہف کی ان آیات
سے واضح ہیں۔

مگر قادیانی صاحب نے اون آیات کی تاویل کرنے میں بہت کوشش کی جن میں اموات
کا زندہ ہو جانا کہل کہلا ثابت ہے اور جن کو خدا نے چلایا اون کو مارنے میں سعی کی ہر
غرض کے لئے کہ مبادا وہ قول ہٹیا ہو جائے جو کہا گیا ہے کہ عیسیٰ تین ساعت یا تین دن تک مری رہی
پھر زندہ ہو کر آسمان کو گئے۔ گو ہم کو اس قول سے کوئی بحث نہیں لیکن اس سعی میں ہم قادیانی صاحب
کی تائید نہیں کر سکتے۔ جبکہ اون کا پہلا قول اون کی تائید نہیں کرتا جس میں قایل ہیں کہ خدا پتھرائے
کے کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیز کو زندہ کر کے دکھلا دیا۔ مگر وہ دنیا میں آنا صرف عارضی ہوتا اور
دھل عجز پر ہیست میں ہی موجود ہوتا۔ ازادہ ص ۱۳۲۔ پھر ص ۱۳۳ میں کہا کہ سٹیج کا یہ کہنا کہ تین تین دن تک

قادیانی صاحب کا اجراء
اموات کی تاویل کرنا

مردن کا حقیقت پر محمول نہیں۔ بلکہ اس سے مجازی موت مراد ہے جو بحث غشی کی حالت تھی۔ اور صلیب پر چڑھائے جانیکے بعد ہی زندہ رہے جیسے یونسؑ نبیؑ مچھلی کے پیٹ میں زندہ رہا اور مرا نہیں۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ حضرت داؤدؑ کریمؑ اپنے کلام پاک میں قادیانی صاحب کے اس پہلے اور پھیلے دونوں قولوں کی تائید نہیں کرتا۔ کیونکہ عزیرؑ نبی اللہؑ نے بطریق استبعاد عادی تعجب کی نظر سے کہا جبکہ ایک شہر پر سے گذرے جس کی چیتوں پر اوس کی دیواریں گری پڑی تھیں اور شرے ہوئے ابرار کی طرح نفوس بشریہ سے ویران اور مسکن جشرات الارض بنا ہوا تھا کہ ایسے مرے ہوئے اور ویران شدہ شہر کو اللہ تعالیٰ کہاں سے چلا دینگا؟ شاید قادیانی صاحب کی طرح بے ملاحظہ عظمت قدرت حق اوں کو یہی عادت محال معلوم اوس وقت غیرت الہی جوش میں آئی اور بجائے اس کہ کہ اوس شہر ویران کو آباد کیا جاتا جو بالکل آس و تنہا خود حضرت عزیرؑ کو ستوا برس تک مردہ رکھ کر اوٹھایا۔ جو با صطلاح قادیانی فرقہ قانون قدرت سے باہر تھا

قانون قدرت تاکہ اوں کو عظمت قدرت ربانی کا ملاحظہ ہو اور معلوم ہو کہ اللہ کی قدرت پر ہمارا کوئی قانون اختراع کردہ محیط نہیں ہو سکتا اور جیسے کہ وہ ورار الورا ہے اسی طرح اوس کے افعال اور قدرت ہمارے افہام و عقول سے بالکل ورار الورا ہیں جسکو کوئی قانون ہمارا احاطہ کر سکتا ہے اور نہ کوئی استغناء۔ اور یہ بڑے کفر کی بات ہے کہ ہم اللہ کی قدرت عظیمہ کو اپنے استغناء ناقص کے تابع کر کے اوس کا نام قانون قدرت رکھیں اور اوس کی قدرت غیر محدود کو محدود بنا دیں اور جن امور کے ادراک سے ہمارے حواس قاصر ہوں اوں کو ہم محال اور قانون قدرت الہی سے باہر خیال کر کے اول خدا کو افعال کو ناقص اور دویم واقعات حقہ کی تکذیب کریں جن کی نعمت پر قرآن و سنت شہادت دین۔ یہی قانون قدرت کے اختراع معنی ہیں جو اوں لازم ہیں نے اپنے دل سے لگا لکرا اوس کی رو سے انبیاء علیہم السلام کے اوں کل معجزات کا انکار کر دیا جو ہماری عقول ناقصہ سے باہر اور اوس قادر قوی کو افعال میں سے ہیں جس کے افعال اور جس کی قدرت ہماری عقول سے ورار الورا ہے اور جن کا ہم عنقریب ثبوت دین گے۔

عربی کا قصہ پس حق تعالیٰ نے حضرت عزریٰ سے پوچھا کہ تو کتنی دیر یہاں رہا؟ - عزریٰ نے جواب دیا کہ ایک دن یا کچھ کم۔ حق تعالیٰ نے فرمایا نہیں بلکہ تو سو برس رہا۔ اپنا کہنا اور پینا دیکھ کہ وہ ستر تو نہیں

اور اپنے گدھے کو دیکھ کر کس طرح اوس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اور تجھے لوگوں میں ہم اپنی ایک نشانی بناتے ہیں اور دیکھہ ہڈیاں کہ ہم کس طرح اون کو پہلے اوجھارتے ہیں اور پہراون پر گوشت پہناتی ہیں؟ جب جیل حضرت عزیر پر واضح ہو گیا تو بولے کہ میں لو جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس اگر ہم سورہ بقرہ کی اس آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالیں اور حضرت ابراہیم کے قول کو ملاحظہ کریں جو کہا کہ ربی الذی عجیب و مبیت کہ میرا رب وہی ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور کہا کہ ادنیٰ کیفیت تجھی الموتی۔

یعنی اے رب دکھا مجھ کو کیسے مردوں کو زندہ کر لگا۔ اور حضرت عزیر کے اوس تعجب بہرے قول پر غور کریں جو ویران اور گرے پڑے شہر کو دیکھ کر کہا کہ ائی عجیبی ہذا اللہ بعد موئھا توصاف صاف منکشف ہو جاتا ہے کہ حضرت عزیر کی موت و حیات سراسر علام ربانی کا۔ نہش حقیقی موت و حیات ہی سے نہ مجازی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک لمحہ کے لئے ہی روح انسانی کا بعد مفارقت اور دخول ثبوت پہلے بدن کی طرف عود کرنا اور تعلق پکڑنا بمنزب قلوبانی صاحب حق تعالیٰ کی اوس علف کے لئے حاش ہو جائیگا جسکو قلوبانی صاحب امتداد لال کو طور پر پیش کرتے ہیں کہ حرام علی قریۃ اھلکناھا انھم لایرجعون۔

۱۱۵

عبر شد از کردگار چگون | غور کن در انہم لایرجعون

اور ہم یہ ہی بیان کر بغیر نہیں رہ سکتے کہ قادیانی صاحب کا یہی خدا اور خدا کے رسول پرانتر ہے کہ خدا تعالیٰ کے ایک کوششہ قدرت نے ایک لمحہ بہر کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ کیونکہ ایک لمحہ ایک بہت قلیل زمانہ ہے جو ایک چشم زدن میں تمام ہو جاتا ہے اور بعد از حیات وہ تکلم جبرب العزت اور عزیر علیہ السلام کے درمیان ہوا ایک لمحہ میں تمام ہو جانا بالکل محالات عادی سے ہے اور آیتہ للناس ہونے کے لئے بھی کافی نہیں ہو سکتا۔ معہذا اگر قادیانی صاحب سے اس قول کی علت استفسار کی جاوے جو یہود نے حضرت عزیر کے حق میں کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے جسکو حق تعالیٰ نے سورہ توبہ میں حکایتہ ارشاد فرمایا کہ قالہ لیس عزیرون ابن اللہ تو اس وقت قلوبانی صاحب کو صنعت کتب سماویہ وغیر سماویہ کے دیکھنے سے بجز اس کے

اور کوئی جواب دینا ممکن نہ ہوگا کہ یہود نے حضرت

عزیر کو ابن اللہ اس لئے کہا کہ بخت نصر کو مارتوں

و انما قالوا ذلک لاندلیم فیہم بعدی قعۃ بخت نصر من یحفظ التوراة و هو لما احیاه اللہ بعد ما مات عامر اعلیٰ علیہم السلام

بیت المقدس ویران ہونے کے متلو برس بعد تک
 کوئی اون میں باقی نہ رہا تھا جسکو توریت حفظ ہو
 اور جب حق تعالیٰ نے حضرت عزیر کو متلو برس کے بعد
 زندہ کر کے اون کی طرف بھیجا اور حضرت عزیر نے
 اون کو اپنے حفظ سے توریت لکھا دی تو وہ متعجب
 ہو کر پوچھے کہ اس سے ایسا ہونا بجز اس کے نہیں کہ
 یہ ابن اللہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عزیر
 حفظاً فتعجبوا من ذلك وقالوا هذا الاثر من الله و
 الدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية تركت عليهم
 فلم يكن لوامع تنالهم على التلذذ به - توبه وروى انه
 التي قومه على حماده وقال انا عزير فكن بوجه فقرأ القرآن
 من الحفظ ولم يحفظها احد قبله فرفوه بذلك وقالوا
 ابن الله وقيل لما رجع الى منزله كان شابا واولاده شيخا
 فاذا احد ثمن بحدیث قالوا حدیث مائة سنة بضيادى لغيره

جب اپنے گھر واپس گئے تو اوس وقت جوان تھے اور اون کی اولاد پیر و قوت ہو گئی تھی اور جب اونہوں نے
 اون سے کوئی واقعہ بیان کیا تو کہنے لگے کہ یہ سو برس کا واقعہ ہے۔ قاضی بھٹیادوی لکھتے ہیں کہ یہود کے
 مابین اس قول کے ہونے پر ہی دلیل ہے کہ یہ آیت اون پر پڑی ہو گئی اور انہوں نے اوس کو نہ جھٹلایا
 باوجودیکہ وہ جھوٹ کی نسبت پر جان دیدیتے تھے۔

پس اس جواب جس طرح ظاہر ہے کہ حضرت عزیر زندہ ہونے کے بعد مدت تک اپنی قوم میں رہے نہ کہ وہ ایک
 لمحہ کے لئے زندہ ہوئے یا کہ مطلق زندہ ہی نہ ہوئے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ فاسد ہے۔

الوف کا بعد خرقیل
 اسی طرح اون الوف کا بعد عار حضرت خرقیل زندہ
 ہونا جو موت سے ڈر کے مارے دائرہ وان
 سے نکل بھاگے اور آٹھ دن تک مرے رہے۔ اون کی نسبت
 قرآن کریم نہایت عجیب الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے کہ اے محمد!
 کیا تجھے معلوم نہیں۔ ہیں وہ ہزاروں لوگ جو اپنے گہروں سے
 الموت کا بعد خرقیل
 الم نزالى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف
 حذرا الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم
 بعد ثمانية ايام او اكثر بذكره عليه السلام خرقيل
 فاشوا دهرهم اثم الموت لا يلبسون ثيابا
 الامداد كاللكن واستمرت في اسباطهم جالين

موت کے ڈر کے مارے نکلے اور کہا اللہ نے اون کو مر جاؤ۔ پھر اون کو اللہ نے زندہ کیا۔ شیخ جلال الدین
 اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ یہ الوف زندہ ہونے کے بعد ایک زمانہ دراز تک زندہ رہے۔ لیکن اون پر موت
 کا اثر باقی رہا جو کپڑا کہ وہ پہنا کرتے۔ کفن کی طرح ہو جاتا اور حالت اون کے تمام قبائل میں باقی رہی۔

کس پر آیت بدلت سباق دلالت کرتی ہے کہ اون کی موت حقیقی موت اور اون کی دوبارہ حیات
 حقیقی حیات مقصود ہے۔ کیونکہ وہ اسی حقیقی موت کو ڈکے مارے اپنے گہروں سے نکل گئے تھے جبکہ
 بقولے اون میں طاعون کی بیماری آگئی اور بقولے جبکہ اون کے بادشاہ نے اون کو جہاد کے لئے
 دعوت دی۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں زرتشت بن برشلہ وصی عیسیٰ روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا
 اور سعد بن ابی وقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور
 وصی عیسیٰ کا تا نزول عیسیٰ زندہ رہتا یہ سب ازالہ الخفایں مذکور ہے جیسے کہ عنقریب اسکا بیان آئیگا
 اور طرف مزید ہے کہ خود قادیانی صاحب ازالہ کے صفحہ ۳۹ میں لکھتے ہیں کہ السبع کی اثر
 نے یہی وہ معجزہ دکھایا کہ اس کی پٹیوں کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر چروں کی لاشیں مسیح
 کے جسم کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہو سکیں۔ اور خود ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات
 میں سے ہے کہ آنحضرتؐ کو کئی ایک مردوں کو زندہ کیا اور اون سے تکلم فرمایا اور اونہوں نے یہی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی شہادت دی۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے کہ وہ
 چوبیس سردار قریش کے جو بدر کے گنہگار تھے اور ان کو اللہ تعالیٰ نے بدعت نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم زندہ کر دیا اور آنحضرتؐ کا ارشاد اون کو تو بچاؤ حشر سنا دیا اور نظم الدر وغیرہ

خود بقول قتادہ ابی السبع
 کی اثر سے زندہ ہو گیا

و اذ البخاری قال قتادة احياء الله حتى اسمعهم قولاً توحيها وتصيحراً نفقة
 وحسرة وندما - (شکوہ - حکم الا سلا)

ومن اعلامه ما دوى الحسن قال النبي ص يا فلانة احي يا ذن
 الله فخر جبت الصبية وهي تقول لبيك سعديك فقال لها
 ان ابويك قد اساءوا فان احببت ان اردك عليهما فقلت لا
 حاجتي فيهما وحدث الله خيرا لي منهما - وهذا لفظ بافعه عيسى
 عليه السلام من احياء الموتى - الجواب العيسج بعد اذ اتي البرقا
 خير الدين افندي

میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک مشرک کی دختر فلانہ کو جو ایک وادی
 میں گرا دی گئی تھی آنحضرتؐ نے آواز
 دی کہ اے فلانہ اللہ کے اذن سے زندہ
 ہو جا! اور وہ لڑکی وادی سے نکل آئی
 اور لیبیک اور سعدیک کہا آنحضرتؐ نے
 اس سے ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے
 کہ میں تجھے تیرے ماں باپ کی طرف

توٹا لیجاؤں؟ اوس نے عرض کی کہ مجھے کوئی حاجت نہیں۔

اور متاخرین کے نزدیک بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بدعت
آنحضرت زندہ کئے گئے اور آنحضرت کے دین کو قبول کیا۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی

نہی صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کا دوبارہ
زندہ ہونا

حجتہ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو بوجہ اتم لکھا اور مہابہ لدنیہ اور نظم الدررین اس کی تشریح کر دی گئی۔ چنانچہ
علامہ شامی نے ہی فتاویٰ شامی کی جلد دوم باب المرتدین علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ الشام
سے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور یہ کوئی محال نہیں۔ چنانچہ درالمعارف میں شاہ رکوت احمد حسب تفسیر یوسفی

جناب قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کے ملفوظات سے نقل کرتے ہیں
کہ حضرت غوث الثقلین برائے دیارت خانہ کعبہ رفتہ پوچھنے لے زاد و راحلہ ناگاہ شخصے دیگر

بعض اویں، اللہ کی
مکونین کی قدرت چاہتی ہے

در راہ ملاقی شد۔ پرسیدند کجا میروی؟ آن شخص گفت من بہ نیت حج میروم۔ ارادہ کردہ ام کہ تہا بے زاد و
را حلہ میروم۔ حضرت فرمودند من بچنین کردی ام۔ عرض آن شخص بہ راہ حضرت بمقام رسید۔ ناگاہ عورتے بر ہوا
بہرہ از نمودہ نزد ایشان آمد و گفت من از حبش بہرہ شاہدہ نمودہ ام۔ امر و ز دعوت شما براست۔ ایشان
قبول کردند۔ چون وقت طعام آمد دیدند کہ یک خوان طعام از آسمان بر زمین فرود آمد۔ در شش نان و ہر
ظروف ادا و سہ کوزہ آب۔ پس آن زن سہ حصہ ساخت کچتہ خود گرفت و دو حصہ ایشان را داد و گفت
الحمد للہ حق تعالیٰ پر داخت ہمانان ساخت۔ پس آن عورت بر ہوا پرواز نمود و حضرت مع آن شخص دیگر در خانہ
کعبہ رسیدند۔ بعد ازاں از قضاے انہی آن شخص دیگر در نجافوت شد۔ باز دیدند کہ ہوں عورت صہشی بر ہوا
مے آید۔ حتہ کہ بہ خانہ کعبہ فرود آمدہ نزد حضرت حاضر شد و گفت کہ امی المولیٰ زندہ کن این شخص را پس از حکم انہی
جل شانہ آن شخص زندہ گشت و برخاست۔

بلکہ فتوح الغیب میں حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تحریر فرماتے ہیں کہ جب مہول

فنا و اتم جو کہ غایت احوال لبدال واقعات ہے۔ کبھی عارف کو مکونین کی قدرت بھی

دیدنی جاتی ہے اور اللہ کے اذن سے جو چاہے اوس کو موجود کر لیتا ہے اور

یہجۃ الاسرار میں ہے جسکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسرار الاسرار میں نقل کرتے

ثم یرد اللہ التکوین شیکون

ما یحتاج اللہ باذن اللہ

تعالیٰ۔ (فتوح الغیب)

کہ حضرت شیخ نے اپنی زبان درفشان سے فرمایا کہ میں نائب رسول اللہ اور اوس کا ورث ہوں۔ مجھے الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبدالقادر تو گچھہ مانگ میں اوس کو قبول کر لون گا اور پھر الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبدالقادر مجھے اپنی ذات کی قسم تو طلب کریں تجھے رو کرنے سے امن دون گا۔ اللہ کی قسم میں تو کوئی کام نہ کیا جب تک کہ مجھے اوس کا امر نہ ہو لیا۔ چنانچہ سچے الاسرار میں حضرت کو ہاتھوں کئی ایک جانوروں کا زندہ ہونا ہی بیان کیا گیا۔ اور اوس پر زن کا قصہ تو ہر چھوٹے بڑے کی زبان زد ہے کہ حضرت کی دعا کی برکت سے بارہ برس کے بعد اوس کا بیٹا مع برات دریا میں ڈوبا ہوا زندہ نکل آیا۔ جسکو حضرت شیخ محی الدین قصوری

بارہ برس کے بعد بچے
شیخ عبدالقادر جیلانی
زندہ ہوتا

رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کی آخری خلیفہ تھے اور مقام علمی اور عملی میں علاوہ قطب الوقت ہونیکے بیظیر تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو ایک نہایت شیریں اور پر درد نظم میں لکھا جسکو ہم تبرکاً درج کرتے ہیں تاکہ اولی الابصار کے لئے موجب اعتبار ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

گویم نخستین حمد حق آن خالق ارض و سما زان پس درود مصطفیٰ گویم بعد صدق و صفا بر آل و بر اصحاب او مجرب لہ احباب او مدح جناب محمدی و من آن غوث اعظم بالیقین داش حسد اقرب آنچنان کہس نیست یارای بیان باشد کرامت با سے او چون معجزات مصطفیٰ سشتہ ازان خردار مایک داند زان انبار تا روزے بطور خوشدلی آن پیشوا سے ہر دلی ناہہ گذشتہ سیر او بر ساحل بحر نکو	قیوم وقار مقتدر اہل طلب رار ہما فخر الرسل خیر الوری ہادی السبل نور البدری برو احسان باب او گویم ز جان و دل ثنا محبوب رب العالمین تن را توان جان را جلا پاسے شرفیش را مکان برگردن کل اولیا خارج ز حد بیرون ز حد حدش نداند جز خدا سر ازان اسرار ہا ظاہر ہا زمیر ملا بہر تفرج شد غلی در طرف صحراے فضا یک پرہ زن شد ویر و نالان و گریان ہا
--	--

قدش کسان زده از عصا تیرش ز آه جان گزا
 پیرسید پیش از کرم از باعث آن درد و غم
 گفت که از باغ جهان یک دشتم سرور و ان
 تابنده رو فرخنده خوشبو سیاه چون نافه بو
 جود و جمالش آیت حسن و سخایش غایت
 از خون دل دادم لبین جاد و کوش بر جان تن
 و ندانش چون شد دانه خاک کردم ز شیر او را جدا
 چون دیده کردم پرورش نا دیده مادام خورش
 پوستاک آن پاکیزه تن شروع ملل گلبدن
 بودم برویش شادمان دخیل به سگب بهیمان
 چون شد بقوت بال او حیران جهان بر حال او
 گفتم بدل از بند او میسم رخ فرزند او
 رسم شگون شد ساخته اسباب شد پرورفته
 گشته برات او روان با کز و فرخ خروان
 دادم بے همراه را یکسر گدا و شاه را
 آن طسوف ثانی کیلوق در گشت انداز صفت
 کردند حاضر اطعمه شیرین و شورینی همه
 شیرین ریخ انبار حاصل و نان قرار با
 داده چهار آن ذوالقدر زلف و زون آوند زر
 اسپان مضع زین و قش استر شتر با بارش
 چون سه برهه شد قرین در ساعت نیکوترین

شکش روان چو سیلها لرزان و لغزان سپا
 او خواند و حفر پرالم از دشت بر آن ماجرا
 یعنی که فرزند جهان بود دست در پیری عصا
 یک جلوه دیدار او صد در دست بران را دوا
 مشتاق او ذورایت محتاج او اهل لوا
 فارغ نه زو یک دم زدن در غد متش صبح و نسا
 بر حسینم داده خدا سر و دست کردم در غدا
 من دیل نذرین بر سرش نسلین سپین زیر پا
 ز رفعت چنین خیز ختن دیبا با سلام طلا
 یاد من در روز و شبان جز شغل آن راحت فرا
 شیر ترشان پاپالی او همدست شد با از دما
 دادم ازان پیوند او با خاندان ذوالعلا
 قصه سرور و فرخنده کردم بر تالش را پنا
 آلات شادی در میان وقت و دهل قرنا و نا
 چون قطع کردم راه را آسودم از ریخ و عنا
 دادند سیم و زر بکفت کردند بهمان را عطا
 شامی کباب و گوشت حلوا و چین رومی پلا
 بادام و شکر بار با تمهید از آچار و ابار
 صد نافه و مشک تتر صد نیقه و ثوب صفا
 دایان عنایم ماه و شش دیگر نفاس بیا
 گشتیم ز انبار گهزین با صد هوس با صد رجا

در کشتی این بحیرِ خون آمد برات از بختِ دون
 نوشته عروس و همریان در طرقتِ العین ناگهان
 یک من بمانم زان همه میشی نشانی از مره
 زمین زندگی در دو خشم از باغِ غم شست ختم
 شد سالها اثنا عشر کافاده در خرمنِ شر
 آن شد که گمش بود کن در گوش چون کرد این سخن
 گفت که اس غمخواره در دشتِ غم آواره
 تا زنده گرد و پیر تو طاف پر شود مستور تو
 پس پر پیران صفادر سجده شد پیش خدا
 یارب مر آن اسوات را در جوفِ حوت اقوات
 سر بسجده همچنان کز جاذبه غرق آمد فغان
 شد اهل کشتی را گذر سالم به ساحلِ بحیر
 نوشته آن تاج و کمر در دست او تیغ و سپر
 قوال و مطرب بید که گفتال در نقلِ نکو
 مادر پر شد مجمع غمها ز دل شد منقطع
 طاف هر چو شد این طوفان بسیار منکرش مقرر
 چون باین کرامت شد بین شد خلق را را سنجاقین
 اس محی دین عاییت بر و قبایح جن و بشر
 غمِ قلم بدریای بدی حرقم به نیرانِ خمی
 شیطان نمودن اشتلم از راه نیکی کردن گم
 نفس است اندر کشتی در بخل و حرص ز کشتی

کشتی چو گردون شد نگون شد غرق طوفانِ فنا
 گشتند در دریا نهان گویا بنود و گه لبت
 در روز بانم هر دم بهیهات و وا و پلا و وا
 مردم شود افسردن نه کم سوز و گداز جان گزا
 روز و شبم در شور و شر یکدم نیم از غم جدا
 از قصه زان کهن زد جو شش دریا عطا
 سازم برایت چاره خواهم ز حق بهرت دعا
 آسان شود معسور تو از قدرتِ رب السماء
 با محبزه داری و بکاست بهشتش مشکاشا
 هر چه جزو اشتات را از فضل خود زنده نما
 کشتی پر از مردان زنان پیدا شده بر رو ما
 در غرق مردن جلیس با آن جلوبا آن جلا
 بانوشته مجله در پیشش پرستاران بیای
 خسار من ریزد اسیران به بند در هو و مان
 این قصه را شد مستمع هر کس ز ذکران و سار
 گشتند کافر منکر شد و ممان را اعتقاد
 برو عسدرت العالمین جبر و نشر و بر جفا
 سوس غلام خود نگر از راه الطاف و عطا
 یا بلتجائی خندیدی احسرج بر این بواج احوال
 از غفلتم نوشت اند ختم کرد دست برست خطا
 دارد بغیر حق بخششی دایم بلام ماسوا

اسے صاحب ارشاد میں درگوش کُن فریاد میں	سیخو اہ ازیشان داد سن درد مرا درمان بکشا
ہستم قصوی در لقب سازم حضور ی یادی	از فیض شایان کے عجیب شمس بکین و گدا

یونس نبی کہتے ہیں کہ اور یہ کوئی محال نہیں جبکہ خود قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت یونس مچھلی کے شکم میں دریا کی تہ میں کئی دن تک رہے اور زندہ

نکلے۔ اور اگر وہ لطن موت میں خدا کی یاد نہ کرتے رہتے تو وہ المتشکون فاسم فکان من المذنبین فانقمہ تمیامت تک اسی کے لطن میں زندہ رہتے اور جیسا کہ الموت و یوم المیم فلو کان من المستبحین للبعث خود قادیانی صاحب ہی ازالہ کے ص ۹۳ میں قایل ہیں فی بطنہ الی یوم یبعثون۔ (صافات)

اک یہ بھی بالکل ممکن اور جائز ہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان یا

انسان یا پرند کی ایسی حالت میں بھی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بیک بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور وعدہ کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور سب

کچھ کرتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کی ہمنفس ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو نہایت ہی وسیع عقاد کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر

یونس خدا کی یاد کرنے والوں میں سے نہ ہوتا تو قیامت تک لطن موت میں رہتا۔ پس جبکہ اس کا مطلق کی یہ شان ہے جس کا اس نے اپنے یونس نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ

آسمانوں پر اوٹھانے اور اون کو بیچ دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیالی صاحب کیون قادر مطلق کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کاملہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قانون

قدرت کے تحت میں لا کر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے یہت ہی منصوص نظائر موجود ہیں جیسے صحاب کہتے تین سو نو برس تک بغیر اکل اور شرب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بصراحت سنت صحیحہ

ظہور مہدی موعود تک زندہ رہنا اور اس طرح زریٹ بن برٹملا وحی عیسے روح اللہ کا کورد حلوان سحر آواز دینا اور سعد بن وقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمر کو سلام بھیجا اور حضرت عمر کا جواب سلام کہنا اور حضرت

کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے تھ

فادیا فی تصدیک ایک سارے
کہ کیون اور ہونکے عیسے
عفی اللہ کو یارین شش کی

تپس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دودعوے قائم کئے :- ایک یہ کہ عیسیٰ نبی اللہ
فوت ہو چکا ہے - دوم یہ کہ عیسیٰ دعوہ خود قادیانی ہے - اور ان ہر دو دعاوی کے اثبات میں انہوں نے
کئی ایک طریق سے تاہید چاہی - لیکن کسی طریق نے بھی سچائی کے ساتھ اور نہ کامیاب نہ ہوا - ۵

پس ہم حسب ذیل ہر ایک دعوے اور طریق تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں تاکہ قادیانی صاحب کے اس سچی فتنہ سے اُمتِ محمدیہ کو نجات ملے۔

قادیانی صاحب کا دعویٰ اول: عیسیٰ نبی الہوت ہو چکا ہے

طریق اول :- کسی شہر کا آسمان پر جانا محال ہے اور معراج جسمانی سوال کا ہے

قادیانی تحریک کا انکار و مہراج
جسمانی اذیت و غصہ کی وجہ سے
کی طرف کشش کی نسبت

اس جسم کے ساتھ آسمانوں پر اٹھایا جانا خلاف قانون قدرت اور خلاف سنت الہیہ ہے۔ اور آج ان ترقی فی السماء ولین لومین لرقیک حتی تنزل علینا کتابا نقرہ بالقرۃ قل سبحان ربی هل کنت اذہ بشر ارسولہ کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کو اقتضائے انہوں نے الزامہ الامام کے حصے میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج مع الجسم کا ہی انکار کر دیا اور صاف لکھ دیا کہ سیر معراج جس جسم کشف کو ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں موقوف دینی قادیانی صاحب خود صاحب تجربہ ہے۔ نہ تھی۔

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جلال الدین سیوطی ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام کا آسمان پر جانا محال نہیں جیسے کہ اون کا آسمان سے آنا محال نہیں اور ملائکہ کا کسی بشر کو آسمان پر اٹھایا جانا سنتہ اللہ کے مصداق نہیں۔ بلکہ سنت اللہ اور قانون قدرت اللہ اس قدر وسیع اور دراز ہے کہ کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود سید نحیری اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہی ثابت کر چکے ہیں کہ کئی ایک صحابہ کا جسم عنقریب مرنے کے بعد ہی آسمانوں پر اٹھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بخلہ روحانیت روح اللہ ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ میں منضج ہو گیا اس کے آسمانوں پر جانے اور آنے میں کیا استبعاد ہونے لگا؟۔ حالانکہ وہ فرقانی آیہ مبارک جس کو قادیانی صاحب اپنی دستاویز بناتے ہیں وہ خود اون کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت

حدیثی صمدیہ کا
آسمان پر اٹھنا
کوئی محال نہیں

ہے کہ کسی بشر کو آسمان پر جانا محال نہیں حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ کفار کو بھی اس سے انکار نہ تھا جنہوں نے بطور یحییٰ بن مضر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ تم تمہارے ایمان نہ لاؤ گے جب تک کہ تو زمین پہاڑ کر (حضرت موسیٰ کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ لگا لے۔ یا تیرے لئے (ابراہیم کی طرح) چہرہ کش نمرود باغ ہو گئی) ایک باغ ہو مجبور اور انگور کا جس کے بیج تو زور سے بہتی ہوئی نہر میں لگا لے یا تو پھر آسمان کے

لن لومین لک حتی تغیرنا من الارض مینوما
او تکون لک جنت من نخیل و عنب فتغیر الانھا
خلعنا تغیرا۔ او تسقط السماء کما زعمت علینا
کسف او تاتی باللہ و الملائکۃ قیید او یكون لک
بیت من لخرجت او ترقی فی السماء ولین لومین
لرقیک حتی تنزل علینا کتابا نقرہ بالقرۃ قل سبحان
ربی هل کنت اذہ بشر ارسولہ۔

ٹکڑے اپنے زعم کے موافق گراے (جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اٹھایا گیا تھا) یا لو خدا اور اوس کے فرشتوں کو
 اپنے ساتھ ہمارے سامنے لاوے (جیسے کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے لئے کوئی سُنہری گہر
 ہو (جیسے اوریش کے لئے بہشت میں ہوا) یا تو آسمان پر چڑھ جائے (جیسے حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے)
 اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لاؤں گے یہاں تک کہ تو (الواحِ موسیٰ کی طرح)
 آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اُتار لاوے جسکو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان سوالات
 کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ کہہ دے اے محمد! اُن کو کہ پاک ہے میرا پروردگار ہر عجز سے اور میں بذات
 خود نہیں ہوں مجزائے کہ اُس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اس آیت مبارک کے کلمہ ”لہر قیک“ کے
 تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ ۱۔ اللام للتعلیل ای لا جملہ قیک یعنی کفار کا یہ کہنا اُس طرح پر تھا کہ ہم تیرے
 اوپر اُسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جائیگا لہذا تیرے چڑھنے
 پر ہمارا ایمان لانا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب بھی الواحِ موسیٰ کی طرح اُتار
 لائے جسکو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کہنے کا امر تعبیدی ہوا
 کہ کہہ دے اُن کو میرا اللہ ہر عجز اور نقص سے منزہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ اسی معنی میں ہوا جیسے
 سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی العظیم اور اسی طرح ایک امر مستبعد کے ایقاع اور اوپر قدرت
 ہونیکے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان الذی اسریٰ بعبدہ لیلۃ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی
 کیونکہ ایک رات میں سیکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستبعد اور محال عادی ہے۔ لیکن اس مستبعد امر کو خدائی
 تعالیٰ نے بالکل ایقاع فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہوئے پر دلالت کرتیوالا کلمہ سبحان اول میں لایا گیا
 جو کہ ایک اعظم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشفی سیر تھی یا کہ کوئی خواہش
 جو آنحضرت کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستبعد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا
 دم مار رہے ہیں کہ کفار کے لئے موجب فتنہ ہوتا یا اس پر کلمہ سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت کو اپنی
 نسبت خدا کا پیغمبر اور بندہ ہونیکو اقرار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور اُن کے مقلد محمد حسن امروہی
 یہ معنی نہیں نکلتے کہ کسی بشر رسول کو یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت نے اپنا عجز ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ

سوال محض سچا ہے۔ حالانکہ خود او نہین کفار کے سوال سے آیت مذکور بتلا رہی ہے کہ اون کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان پر چڑھ جانا کوئی امر مستبعد نہ تھا کیونکہ اون کو قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم گذشتہ انبیاء میں سے علی الخصوص حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہما السلام کا آسمان پر اوٹھایا جانا مشہور تھا اسی لئے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت دعویٰ اور اپنے ایمان لائیکہ ایک دوسری جہود شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر اوسی وقت ایمان لاوین گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پہر کتاب ہی اذتار لاوے جیسے کہ اون کے پہلے نبی حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پر الواح آسمانوں سے اترتی رہیں۔ معہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتہ سے ان تمام آیات اور معجزات افتراجی کے

ممكن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل ازین ہی سورۃ بنی اسرائیل میں واقع ہوا کہ ہم کو ایسی آیات کے ساتھ اپنے نبی (محمد) صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے سے کسی نے نہین روکا۔ بجز اس کے کہ پہلے انبیاء جو ایسی آیات اور معجزات کے ساتھ آئے اون کی تکذیب کی گئی۔ پس یہ یہ کہ مبارک ہی صریح اس سخی پر دلالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات دے گئے۔ اور اوس کے پیغمبر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا

مانعنا ان نرسل بالآیات الا ان کذب بها الاولون۔ (بنی اسرائیل) وعن امعطاعن النبی ص قال والذی نفسی بیدک لقد اعطانی ما سألتهم ولو شئت لکلن ولكنہ خیرتی بین ان یتدخلن باب الرحمة فیومن من لیسلم وین ان یکلم الی ما اخرتم ۱۸۔ ابن کثیر

تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر عجز سے پاک ہو۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے لئے جیسے کام عطا کی حدیث سے ظاہر ہے۔ چہ جائیکہ نبی الانبیاء رحمہم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قدرت کو ناقص ٹھہراتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

فقل للعبون الہم ایاک ان تری	سنا الشمس استغشی ظلام اللیلایا
<p>مگر اس کو ردول قادیانی کی احوال حشری قاتل غور ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام کثافات اور اناس اور الوارث بشریہ سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ ہر طرفہ سر ہے کہ آنحضرت کے جسم مبارک کا سایہ</p>	

آنحضرت کا جسم مبارک کثافت سے پاک تھا اور کثیف نہیں ہوتا

کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرتؐ کا فضلہ بطن زمین نے اپنے منہ پر دیکھنے دیا۔ اور بول نہی
عینہ کی طرح اوس شخص کے حق میں موجب تعطر اور تنور ہو گیا جسے اندھیری رات میں پانی کے خیال
سے نوش جان کیا۔ تحفہ رسولیہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ نبودش بر زمین اسے فلان عرق تنش طیب تر از مشک چین عنایت و خون بول نبی طاہر است در شب تاریک یک آزاده مرد شام دیش صبح شد و پاک شد آنکہ چنین فضلہ او نادر است	سایہ ندید است کس از روح و جان فضلہ و گراما بہین حکم بین گفت چنین آنکہ بدین ماہر است بول نبی با شبہ آشام کرد جسد تنش صفت و عطر ناکش ذات مبارک چہ بود برتر است
---	---

سمبدا شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ جو کوئی نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی
کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا اشارت
میں جس سے آنحضرتؐ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہو
خواہ جہالت یا عمد سے اوسنے ایسا کیا ہو یا طرز بیان
میں بے پرواہی اور جرأت کی ہو ان سب میں اوس کو
شاتم النبی کہا جائیگا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ
کفر کے ارتکاب میں عذر جہالت اور عذر لغزش زبان
من سب النبی ۴۹ او الحق بہ نقصانی نفسہ ای ذآ
وصفاۃ او یاتی بسفہ من القول فی عبارة او بقیع
من الکلام و لو باشارة ثانیہ من قلۃ الادب فی حیتہ
علیہ الصلوۃ والسلام و ان ظہرانہ لم یجد ذمہ فی
مقالہ لکن صدر عنہ اما جملة نہوت جملة او قلۃ
مراقبۃ فی شانہ و ضبط للسانہ و عجزۃ و قلۃ مبالاۃ
فی بیانہ فحکم القتل دون تلعم اذ لا یعذر احد فی الکفر
بالجملة و لا بدعی زلل اللسان اذ عقلہ فی فطرۃ

وغیرہ قبول نہیں جبکہ اوس کی عقل باعتبار فطرت کے درست ہو اور وہ مجنون نہیں۔

اور ابوسعید میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی لکھتے ہیں ”ملعونے کہ در جناب یک سرور کائنات علیہ الصلوۃ
والسلام دشنام دہد یا اہانت کند در وصفی از اوصاف او یا در صورت مبارک او۔ خواہ آنکس مسلمان بود
خواہ دمی یا حرلی اگرچہ از ان ہزل کردہ باشد واجب القتل کا فر است تو بہ او مقبول نیست۔ جماع امت

برکن است کہ بے ادبی کہرس از انبیا کفر است - نخواہ فعل اوعلال دانستہ ترکب شود یا حرام دانستہ نہی

پس بقول حضرت نظامی -

تن او کہ صافی تر از جانِ باست | بیک لحظہ آرام و شد بجاست

ہم کو بطریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جا نہیں کوئی محال نظر نہیں آتا - لیکن ہم کو بحث اس میں جو سیرت بخیر اور قادیانی صاحب نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حجاج جہانی کو متعلق بزم خود مختلف احادیث کی مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کے تعارض نے اون کو اعتبار کو کہو دیا - دیکھو خطبات حمید اور ازالۃ الاوامر قادیانی ص ۹۳۲

مگر عجیب تر یہ ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سیرت سے ہی چار قدم آگے ہو گئے - کیونکہ سیرت تو اس

بحث کی اخیر میں قایل ہو گئے کہ اگرچہ تقدیر بحث جملہ روایات ان میں جمع ہونا مستعد ہے لیکن تعدد معراج کے قول پر کوئی تعدد نہیں - اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح دی جائے جیسے کہ لمعات میں ہے -

وعلى تقدير صحة الزايات يتعدى الجمع الى ان يقال بتعدد المعراج او يرجح بعض الروايات على بعض الا رجح هو رواية الجماعة كما قال الشيخ - (لمعات)

معراج جہانی کے محال ہونے قادیانی صاحب کے اعتقاد

لیکن برخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعدد معراج کے قول کو ہی باطل بنا دیا

جبکہ لمعات میں ارجح اور وہی مذہب جماعت المسلمین کہا گیا ہے - پس انہوں نے ازالۃ الاوامر کے اخیر

افترض اقل میں تعدد معراج کے ابطال پر یہ تین دلائل پیش کیے کہ اول انہیں احادیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کے

لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے - چنانچہ آنحضرت

ساتویں آسمان سے آگے جانے لگے تو مٹ گئے کہا کہ اے میرے رب مجھے یہ گمان نہ تھا کہ مجھ سے بھی

زیادہ کسی کا رفع ہوگا - اب ظاہر ہے کہ اگر مٹ گئے اختیاریں نہ تھا کہ کبھی پانچویں آسمان پر آجاتے اور

کبھی چھ پر اور کبھی ساتویں پر تو یہ گریہ و بکا کیسا تھا جیسے پانچویں سے ساتویں پہلے گئے ایسا

اعترض دوم - ہی آگے بھی جاسکتے تھے - دوم (بقول ابن قیم شکر الدین یتیمہ) ماسواہ کے پانچ

معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہئے کہ پانچ ہی دفعہ اول نمازین پچاس عشر کی گئیں اور پھر پانچ

منظور کی گئیں جس سے قرآن کریم اور ضابطہ کے احکام میں محض جیا اور نحو طور پر منسوخیت مانی ہوتی ہو
 [اغراض سوم] - سوم۔ بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے ص ۱۱۱ میں ہے خود اپنے اندر تعارض رکھتی ہے۔ کیونکہ

ایک طرف تو یہ لکھ دیا کہ حبش کے پہلے یہ سراج ہوئی تھی اور پھر وہی حدیث میں یہ ہی لکھا ہے کہ نمازین
 پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج نبوت
 سے پہلے تھی تو اسکو نمازون کی فرضیت سے کیا تعلق رہتا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟
 اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ انتہی بلفظ مخصوصاً۔

[قادیانی صاحب کے اعتراض کا جواب] - آپس ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کو نظر انداز کر کے اول اعتراض ثانی کو باطل کرتے ہیں
 جو انہوں نے تعدد سراج کے ابطال میں بیان کیا اور جو دراصل ابن قیم شاگرد ابن تیمیہ

کا ایک کہنہ اور بوسیدہ اعتراض ہے اور جو قادیانی صاحب نے غیر مہذب الفاظ بلا کر اپنی

[تعدد سراج کا ثبوت] طرف منسوب کر لیا ہے اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فتح ابی شریح

صحیح بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک سہ کتاب ہے۔ دھجج الامام ابو شامہ الی وقوع المعراج مراداً و شہد

پس احمد استقلالانی اپنی کتاب کی جلد سہم کے ص ۱۵ میں لکھتے ہیں الی ما اخرجہ البزار و سعید بن منصور من طریق

کہ امام ابو شامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ سراج میں تعدد ابن عمران الجونی عن انس رفعہ قال بینا اتانا پس

ہوا اور کسی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے اذہاء جبریل فوکر بن کثی فقمنا الی شجرة قیبا

ثبوت میں اس حدیث سے متک کیا جسکو بزار اور سعید مثل ذکر الطائر فعدت فی احد سما و تعد جبریل

ابن منصور نے ابی عمران الجونی کے طریق سے حضرت انس سے فی الاخر فارفعت حتی سدت الحافقتین۔ اہ

مرفوعاً تخرج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے میں بیٹھا ہوا تھا وفیہ ففتح لی باب من السماء و فرأیت النور العظیم

کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کاندھوں کے درمیان زور و اذا دونه حجاب رفعت الدس و الیا قوت

سے ہاتھ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی طرف کھڑے ہوئے وقال العلامة ابن حجر و رجالہ لایاس بعجم

جس میں پرند کے دو آستیانوں کی طرح گچھ پڑتا ہے۔ ایک میز الان الدارقطنی ذکر لہ قصۃ اخری۔ الظاهر

جبریل بیٹھا اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اوچھا انها وقعت بالمدینۃ و لا بعد فی وقوع امثالہا

بوتا گیا یہاں تک کہ اس نے خافقین کو روک لیا۔ اور
 میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا
 اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا جس کی پستی میں حجابِ فروغ
 تھا جو موتی اور یاقوت و نہما۔ علامہ ابن حجر کہتا ہے کہ اس
 حدیث کے رجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں مگر قطنی
 نے اس کے متعلق ایک دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور
 ظاہر یہ ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے وقایع
 کے وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ ان مستبعد تو وہ تعدد
 و انما المستبعد وقوع التعدد فی قصۃ المعراج
 التي وقع فیہا سوال عن کل نبي وسوال اهل كل
 باب بل بعث اليه وفرض الصلوة الخمسة غير
 ذلك فان تعدد ذلك في البيضة لا يتحقق
 رد بعض الروايات المختلفة الى بعض الترجيح
 الا انه لا يجد في وقوع جميع ذلك في المنام
 ثم وقوعه في البيضة على دقة كما قد متد
 فتح الباری جلد (۷) ص ۱۵۲

ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس میں ہر نبی سے آنحضرتؐ کا پوچھنا اور ہر زبانِ آسمان کے پوچھنا
 واقع ہے کہ کیا یہ نبی مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازین فرض کی گئی ہیں؟۔ کیونکہ حالت بیداری
 میں ایسے امور کا تعدد موزون نہیں ہے۔ پس یہی معین ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف
 رد کیا جاوے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جاوے۔ مگر ان تمام امور کا تعدد حالت خواب میں واقع ہونا
 کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا مستعد طور سے وقوع بطریق تو طیہ ہو۔ اور پھر اسی کے مطابق
 حالت یقظہ میں ہو جیسے کہ قبل ازین بیان ہو چکا ہے کہ پہلے ایک طائفہ سے اور ابو نصر بن قشیری
 اور ابو سعید نے شرفِ اصطفیٰ میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کئی معراجین ہوئیں۔ بعض تو ان
 میں سے حالت یقظہ میں ہوئیں اور بعض حالت خواب میں۔ معہذا قطب الوقت شیخ محی الدین ابن العربی
 رحمۃ اللہ علیہ فتوحات مکیہ کے بقیۃ جلد سوم کے ص ۳۳۴ اور باب (۳۷) میں بھی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج مع الجسم کے اثبات میں توضیح دلائل کے ساتھ فرماتی ہیں کہ
 کل موطن میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم مبارک کے ساتھ معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی
 اور کل چوتیس بار جو آنحضرت کو معراج ہوئی ان میں سے ایک بار کے سوا باقی ہر دفعہ فقط روح کیساتھ
 معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس طرح شروع فرمائی ہیں فلما اصبح ذکر ذلك للناس فامسوا به

محی الدین ابن العربی کا
 قول تعدد معراج اور
 جسمانی معراج کا ثبوت

کہ جب صبح ہوتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات
 کی اسری کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں
 نے تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان نصیب ہوا انہوں نے
 آنحضرت کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو بین بین
 تھا یعنی نہ پورا سوس اور نہ پورا کافر اس نے اس کی
 تصدیق میں شبہ رکھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس قافلہ کا ذکر کیا اور نیز اس شخص کا بیان فرمایا جو
 و عنکر رہا تھا یہاں تک کہ قافلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ارشاد کے مطابق بتایا مقرر آپیوچا اور کفار
 نے اس شخص سے حضرت کو ارشاد کی تصدیق چاہی
 پس اس نے ویسے ہی پیالہ پانی کا اولٹ جانیکا اقرار
 کیا جیسے کہ آنحضرت نے بیان فرمایا تھا۔ پھر کفار میں سے
 ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھے ہوئے تھا آنحضرت
 سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب
 اسکر میں آنحضرت نے بیت المقدس کا اسی قدر حصہ
 دیکھا تھا جس قدر حصہ میں کہ آنحضرت نے رفتاری اور نماز پڑھی
 لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت کی آنہوں
 کے سامنے کر دیا اور نقشہ بیان فرمانا شروع کر دیا اور کوئی
 انکار نہ کر سکا۔ پس اگر اسرار فقط روح کو ہوتی اور ایک
 ایسی ہی رویا ہوتی جیسو کوئی سویا ہوا خواب دیکھتا ہو
 تو کوئی ہی انکار نہ کرتا اور نہ کوئی جھگڑا کرتا بلکہ کفار کا انکار

صدقہ وغیر المؤمن بہ کذبہ والشاک ارتاب فیہ ثم
 اجرہم بحدیث القافلۃ وبالشخص الذی کان
 یتقاضا و اذا بالقافلۃ قد وصلت کما قال فسأول
 الشخص فاجزم بقلب القديح كما اجرهم رسول الله
 وسأول شخص من المكذبین ممن رأى بیت المقدس
 ان یصفہ لهم ولم یکن رأى منه صلى الله عليه وسلم
 الا قد رما مشی فیہ وحیث صلى ثم رفعه الله لرحقی
 نظر البیہ فاخذ بیعتہ للمحقرین فہما انکروا من لعنہ
 شیئا ولو کان الاسراء بروحہ وتكون رؤیا رآھا
 كما يرى النائم فی نومہ ما انکرا احد ولا نازعہ احد
 واما انکروا علیہ کونہ اعلمہم ان الاسراء کان
 بحیثہ فی هذه المواقف کلہا ولہ صلى الله علیہ
 وسلم اربعۃ وثلاثون مرۃ الذی اسری بہ منہما
 اسراء واحد بحیثہ والباقی بروحہ رؤیا رآھا
 واما الاولیاء فلم اسراء روحانیۃ برزخیۃ
 لیشاہدوا فیہا معانی متجددۃ فی صور محسوسۃ
 للجنال یعطون العلم بما تمتمتہ تلك الصور من
 المعانی ولهم الاسرار فی الارض و فی الهواء غیرہم
 لیست لهم قدم محسوسہ فی السماء وبہذا اذا
 علی المجاعۃ رسول الله صلى الله علیہ وسلم باسراء
 الحکم واختراق السماء والافلاک حساد قطع

اور استبعاد اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرتؐ نے اول کو یہی اطلاع دی
 تھی کہ آنحضرتؐ کو سب موطن میں جسم کے ساتھ اسرا ہوئی ہے۔
 اور آنحضرتؐ کو کل چونتیس مرتبہ معراج ہوئی۔ لیکن جسم کیساتھ
 ایک ہی مرتبہ اسرا ہوئی اور باقی معراجیں فقط روح کے ساتھ
 ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے یہی روحانی
 اور برزخی طور سے اسرائیل اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان
 سرحدات میں اولیٰ معانی مستجدہ کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی
 قوت خیالیہ میں بصورت محسوسہ متجسد ہوتے ہیں اور ان کو ان
 معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو اولیٰ معانی کے اندر مرقوم
 ہوتے ہیں۔ اور علاوہ اسکے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوا میں
 مسافات حقیقیہ محسوسہ و ذلک کمال
 اور رتبه معنی لاجسام من السموات فما فوقہا
 فلنذکر من اسراء اهل الله ما اشهر في الله
 خاصة من ذلک فان اسراء اہم مختلف
 لانها معانی مستجدہ بخلاف الاسراء
 المحسوسہ فمعارج الاولیاء معارج لرواج
 و رؤیة قلوب و صور برزخیات و معانی
 مستجدات - فمعاشہدۃ من ذلک وقد
 ذکرنا فی کتابنا المسملی بالاسراء و ترتیبہا
 فتوحات مکیۃ باب (۶۳۷) فی جلد (۳)

یہی اسرا ہوتی ہے مگر آسمان میں اولیٰ کا قدم محسوس نہیں ہوتا
 اور اسی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرتؐ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی معراج کو تشریف ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے جسم مبارک کو اسرا ہوئی اور حسیاً اور عیناً آسمانوں میں
 خرق ہوا اور مسافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں۔ اور یہ سب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں کے لئے معنی ہے نہ
 جستا۔ پس اولیاء اللہ کی معراجیں روحی اور رؤیہ قلوب اور صور
 برزخیہ اور معانی مستجدہ ہیں اور جو مجھے معراج ہوئی وہ یہی
 اسی قسم کی تھی جسکو ہم نے اپنی کتاب الاسراء و ترتیب الرحلہ
 میں ذکر کیا ہے۔ اور ہم قریب اہل اللہ کی اسرا کا ذکر کرتے
 ہیں جو مجھے علی الخصوص اللہ تعالیٰ نے اس سے اطلاع دی۔
 واسری بہ الی المسجد الذی قصی ثم الی السدرۃ
 المنتہی والی ما شاولہ و کل ذلک بحمدہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی الیقظۃ و لکن ذلک فی موطن ہوا
 برزخ بین المثال والشہادۃ جامع لاحکامہا
 فظهر علی الجسد احکام الروح و تمثل للروح والموطن
 الروحیۃ اجساداً و لذلک بان لكل واقعۃ من
 تلك الوقائع تعبیر وقد ظهر تخریل و موسی
 و غیرہم علیہم السلام نحو من تلك الوقائع و لذلک
 لاولیاء الامۃ لیکون علو درجاتہم عند اللہ
 کما لہم فی الرقیاء واللہ اعلم۔ اما شق الصدر
 و ملائہ ایماناً فحقیقۃ غلبۃ الوارث المملکتہ و

کیونکہ اول کی اس سرین مختلف ہیں اس لئے کہ وہ برخلاف اسراء
محسوس کے سالی متحدہ ہوتی ہیں۔ پس حضرت شیخ محی الدین
ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہمارے مولانا
حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے اوتھل
کثوف کی حقیقت کہل گئی جو حقیقت معراج
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اونہوں نے حجۃ اللہ الباقیہ میں لکھا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو قیظہ میں پہلے مسجد
اقصی پھر سدرۃ المنتہی پر ہاشا، الدنک اسراء ہوئی۔ لیکن یہ
سب ایسے مٹھن میں ہوئی جو مثال اور شہادت کے مابین
برزخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت
کے جسد پر روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور روحانی روحیہ
کا تمثیل بصورت اجساد ہو گیا اور اسی سے ہر اوس واقعہ کی تعبیر
ظاہر ہوتی ہے جو اسرار میں پیش آئے۔ اور بغیر اس کے کو اسی
قسم کے وقایع بصورت مثالی حضرت خرقیل اور موسیٰ وغیرہ صلوات اللہ علیہم پر ہی ظاہر ہوئے اور اسی
طرح اولیا راسخ کے لئے تاکہ عند اللہ اون کے علودرجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویاء میں دیکھیں۔
اس کے بعد علی الاتصال حضرت شاہ ولی اللہ نے اون تمام وقایع کی تعبیرات بیان کیں جو اسراء کے
وقت پیش آئے۔ جیسے شق الصدر اور رکوب براق اور ملاقات انبیا اور رقی سماوات اور سدرۃ المنتہی
اور انالین و خمر اور اخیر میں صلوات خمسہ کے امر کو متعلق کہا کہ وہ باعتبار ثواب کی خمسوں ہی ہیں اور اللہ
تعالیٰ نے ندریجا اپنی مراد کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ حرج مقصود نہیں اور نعمت کامل ہو چکی ہے اور اس
حضرت کو نکالی ہے

معنی کا تمثیل حضرت موسیٰ کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیا علیہم السلام سے زیادہ
اون کو اپنی است کیساتھ معاملہ ہوا اور یہ است است کے امور میں سے زیادہ معرفت رکھتی تھی اور موسیٰ کا

انطفاء لمب الطبیثہ و خضوعہا لما یفیض
علیہا من خیرۃ القدس و اسرار کو بعلی البرق
تحقیقۃ استواء نفسہ النطقیۃ علی نفسہ
اللتی ہی الکمال الجیوانی فاستوی و اکبیا
علی البراق کما غلبت احکام نفسہ النطقیۃ
علی البہیمیۃ و تسلطت علیہا و اعظم صلی
بلسان التجوز کانتھا خمسوں باعتبار الثواب
ثم اذ صبح اللہ مرادہ تدیرجا یعلم ان الحجج
مد فوج وان النعمۃ کاملۃ و تمثیل هذا المعنی
مستند الی موسیٰ علیہ السلام فانما صعد
الانبیاء معالجۃ للامۃ و معرفۃ لبیاستہا
واما بکاء موسیٰ فلیس بحید و لکنہ مثال نقذہ
عموم الدعویۃ و لقاء کمال لم یحصلہما ہونی
حجۃ اللہ صلی

رونا اس جسم کیساتھ نہ تھا بلکہ وہ مثال تھی اور رونا اس معنی پر مشتمل ہوا کہ اون کو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح دعوت عامہ حاصل نہ ہوئی اور اون کو وہ کمال نہ ملا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اون کو بالموافقہ کہائی دیا۔ مؤلف کہتا ہے کہ بیشک روئیکے علت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی معنی کی طرف

اوس حدیث نبوی میں اشارہ ہے جو ارشاد ہوا کہ اگر لوکان موسیٰ حیاتی ذمہ ما وسعہ الا اتباعی -
موسیٰ زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر اون کو چارہ نہ تھا احمد بیہقی فی شعب الایمان من حدیث جابر
اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل ہو جاتا ہے جو اونہوں نے حضرت موسیٰ کی بکا اور
سیدالکرم موسیٰ فانتہم وہ و ترکتمونی لصللتم عن سوار
البیبل ولوکان حیاً وادریک بنو قی لا ینبغی داری -

تعیین مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اوس کا بیان آئیگا۔ اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ اونہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح اور اونہیں کے سداک پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراء جسدی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق اتنا ہے کہ موطن معراج میں آنحضرت کو روح اور دیگر روحانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت خرقیل اور موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور دیگر اولیاء کرام کو ایسے وقایع عالم رویا یا عالم کشف الغلوب میں بصورت مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط اون کی روحوں کو معراج میں ہونے میں شراک و کوچنا خبہ (قدرات سفر تکوین باب ۲۸ درس ۱۲ - ۷ امین) معراج یعقوب کی نسبت لکھا ہے کہ پس بخوابید

حضرت یعقوب کی معراج کہ ایک نروبانے زمین پر پگشتہ مشرب آسمان می خورد و اینک فرشتگان خدا ازان رب بالا
وزیر معرفت ناروائیک خداوند برآں الیتادہ میگفت سخن خداوند خداے پدیرت ابراہیم و ہم خداے الحق
ام این زمینیکہ برآں بخوابی بتوبہ و تربیت تو میدہم و ذریت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق
و شمال و جنوب منتشر خواہند شد و اینک من بالوہم و ہر جائیکہ میروی ترائنگاہ داشتہ باین زمین باز پس
خواہم آوری تا بوقتیکہ انچہ تو گفتہ ام بجا آوری ترا در لجن اہم گذاشت و یعقوب از خواب خود بیدار شدہ گفت
بدستیکہ خداوند درین مکان است و من نہ دانستم۔ پس ترسیدہ گفت کہ این مکان چہ ترسناک است این
نیست مگر خانہ خدا و این است دروازہ آسمان

مگر جیسے غور ہے کہ ایسی معراج میں کیا تہنوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج نبوی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاہ ولی اللہ کا رتبہ اس سے بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب یا سید احمد خان کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو ایک خواب یا رویہ یا قلب یا معراج روحی کہیں جو بقول حضرت ابن العربی بوجہ اتم و بطریق محقق بصورت برزخیہ و معانی متجسّمہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود اوان کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور بقول سید احمد خان صاحب ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اسرار نبوی کو حضرت خرقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کو وقایع کی طرح ایک رویہ روحی اور معنی برزخی خیال کیا ہے تو ہم بلاشبہ کہہ لو نہیں گے کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خود اپنی معراج مکشوفہ ہے جس پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو قیاس کر لیا جسکے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ اوان کے کشتی قول کو اوان مثلاً ہیر اور جابہیر صحابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جنہوں نے ثبوت سے بالمشافہ اس حنی کا استفاضہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج بالحدیث بحالت یقظہ ہوئی اور آنحضرت کی روح مبارک جسم کے ساتھ پہلے بیت المقدس پہر آسمانوں پر اٹھائی گئی

چنانچہ شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ معظم سلف اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس کے ساتھ اور بحالت یقظہ اسرار ہوئی اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن عباس اور جابر اور انس اور صفیہ اور عمر اور ابی ہریرہ اور مالک بن صعصعہ اور ابی حبتہ البدری اور ابن مسعود و ضحاک و سعید ابن جبیر و قتادہ و ابن المسیب و ابن شہاب و ابن ذبیہ و الحسن و ابراہیم و مسروق و مجاہد و عکرمہ و ابن جریر و هو دلیل قول عائشہ و عقیل الطبری و ابن حنبل و جماعة عظيمة من المسلمين هم مسروق اور مجاہد و عکرمہ اور ابن جریر کا اور یہی لکھتے کا مذہب مختار ہے اور یہی قول طبری اور ابن حنبل اور

دوسرا مذہب یہ ہے کہ
اور ان کے پیروں نے
کے ہمارے چہرے نے
جس کی معراج ہونا کہا

و ذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء خبيد
في اليقظة وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر
وانس وحذيفة وعمر وابي هريرة ومالك بن صعصعة
وابي حبة البدری وابن مسعود وضحاک وسعيد
ابن جبیر و قتادة وابن المسیب وابن شهاب و
ابن ذبیہ والحسن و ابراهيم و مسروق و مجاهد
وعکرمہ وابن جریر وهو دلیل قول عائشہ و عقیل
الطبری وابن حنبل و جماعة عظيمة من المسلمين هم
قول اکثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين و
المتكلمين والمفسرين وحذيفة بن اليمان قال

مسلمین کی جماعت عظیمہ کا ہے۔ اور یہی قول اکثر تفسیرین
 و اللہ ما زالنا عن ظہر البراق حتی رجعا۔
 (شفافاً عن عیاض)

کہ خدیفہ بن بیان نے حلف کے ساتھ کہا کہ جبریل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسرار سے واپس ہونے تک
 براق کی کشت سے جدا نہ ہوئے۔ بلکہ یہی قول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے اور اسی کی تصدیق سے
 اون کا لقب صدیق اکبر ہوا۔ پس قول اسرار روحی اور رویائے روحی جس کی بنا فقط دو صحابہ یعنی حضرت
 عائشہ صدیقہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے قول پر کہی جاتی ہے وہ ان جہاں میری ہے

حضرت عائشہ کا قول
 یومئذ روحی صحیح نہیں

اقوال کا مقابلہ
 عن عائشہ ما فقدت (ما فقد) جسد رسول اللہ ﷺ ویطلمها ما روی انہ لم
 یتخل بها الا بعد الهجرة والاسراء انما کان بمكة بعد خمس سنین من البعثة
 فعائشہ لم تحدث به عن مشاہدۃ لایقلم تکلن حیث ینزل زوجہ لافی من
 من یضبطوا عملہا لم تکلن ولدت بعد علی الخلاق فی الاسراء متی کان فان
 الاسراء کان فی اول الاسراء علی قول الزہری ومن وافقہ بعد البعث
 بعام ونصفہ وكانت عائشہ فی الهجرة بنت نحو ثمانیۃ اعوام۔ وقد قبل کان
 الاسراء الخمس قبل الهجرة وقبل قبل الهجرة بعام ونصفہ انہ الخمس والحجۃ لذلک
 تطول لیست من غرضنا۔ فاذا لم تشاہد ذلک عائشہ دل علی انما حدثت
 بذلک عن غیرہا فلم یحجج خبرہا علی خبر غیرہا یقول خلاۃ مما وقع لہا فی حدیث
 امرہا فی غیرہا۔ وایضا فلیس حدیث عائشہ بالثابت والحدیث الاخر
 اثبت لہا عن حدیث امرہا فی ما ذکرنا فیہ خدیجۃ بل الذی یل علیہ
 صحیح قولہا انہ مجسدة لانکارہا ان تکلن رویا لا لربہ رؤیا عین و لو كانت
 عندہا مناماً لم تنکرہ۔ شفاء قاضی عیاض۔

حضرت عائشہؓ پر ایسی ہیروئی
 و المروی عند ابن اسحق حدیثی بعض الابی بکروان عائشہ کانت تقول
 (ما فقد جسدہ الشریط) و لکن اسری بروحہ قال الشافعی کن اقیما وقت
 ہتھین اور بقولے وہ اس وقت

ابھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
مفتی مبارک میں ہی نہ آئی تھیں
اور ان کی عمر اوس وقت آٹھ
بیس کی تھی وہ اس قابل نہ تھیں
ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت
کرتین پس جبکہ انہوں نے اپنے

علیہ من نسخ البیہ فقد بالبناء للمفعول وفي سند من انقطاع وراہ
جمہول۔ وقال ابن وحیدہ فی التتبیانہ حدیث موضوع علیہا۔ وقال
فی معراجہ الصغیر قال امام الشافعیۃ ابو العباس بن ہریرہ حدیث
لا یصح واما وضع رد اللحدیث الصحیح۔ وقال التفتازانی فی الجواب علی
تقدیر الصحیحۃ ای ما فقد جسد کا عن الروح بل کان مع روحہ وکان المعراج
للجسد والروح جمیعاً۔ (زرقانی۔ مقصد خامس ص ۵۷)

مشاہدہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی تو کوئی وجہ نہیں کرانے اور ضبط اور احتیاط اور اثبات احادیث کو ترک
کر دیا جائے خصوصاً امام ہانی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کو ساتھ آنحضرت کو معراج ہوئی
کیونکہ اوس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ کو ان آنکھوں سے نہ دیکھا۔ پس اگر وہ معراج
روحی کی قائل ہوتیں تو ہرگز صراحت کیسا نہ رویا کے عین انکار نہ کرتیں کیونکہ روحی اور حالت منام کے
واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے۔ اور زرقانی میں ابن زحیرہ سے منقول ہے کہ انہوں نے تصریح فرمادی ہے
کہ عائشہ کی یہ حدیث موضوع ہے اور امام الشافعیۃ ابو العباس فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث کے رو کرنے کے لئے
یہ حدیث وضع کی گئی ہے۔ اور شامی لکھتا ہے کہ ابن ہاشم وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بضیمہ
مفعول جو مروی ہے یہی اکثر نسخ میں پایا گیا ہے اور بتقدیر صحت اس حدیث کو علامہ تفتازانی نے
اس کی اس طرح تاویل کی ہے کہ آنحضرت کا جسم مبارک روح سے مفقود نہوا۔ بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ
ساتھ تھے۔ اور بظاہر ہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ کی دوسری حدیث میں جس کو

خود عائشہ کی حدیث
سورج بھالی کا ثبوت

حاکم نے تخریج کیا ہے صریح یہی معنی
سین چنانچہ فرمایا حضرت عائشہؓ نے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو مسجد اقصیٰ تک کی سیر کرائی گئی تو آنحضرت صلی
وسلم ہی لوگوں سے اس روایت کے واقعات بیان فرما
پس بعض ایمان والے ہی اس کے مستند ہی مرتد ہو گئے

اخرج الحاكم عن عائشة قالت لما اسرى بالنبي صلى الله
عليه وسلم الى المسجد الاقصى صحى يحد الناس
بذلك فارتد الناس ممن كانوا امنوا به وصدقوا به
بذلك الى ابى بكر فقالوا اهل مكة في حاجبك يزعم
ان اسرى به الى بيت المقدس وجاء قبل ان يصح

اور حضرت ابی بکر کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور پوچھا
 کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ تیرا صاحب زعم کرتا ہے کہ وہ اچلی
 رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس
 بھی آگیا۔ ابو بکر نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے
 کہا ہے؟۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے!
 قال او قال ذلك قالوا نعم - قال لئن قال ذلك لقد
 صدق - قالوا افتصدقه انه ذهب الليلة الى بيت
 المقدس وجاء قبل ان يصبح قال نعم اني لا صدقه
 بما هو البعد من ذلك - اصدقه بخبر السماء في غدتي
 او روحة فلذلك سمى ابو بكر الصديق - ازالة الحفا

ابو بکر نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو ضرور سچ کہا ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ پھر تو اس کی
 تصدیق کرتا ہے؟۔ ابو بکر نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور یہ کیا بلکہ اس سے
 بعید تر کی ہی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق غدوہ یا روضہ یعنی طلوع شمس کے قبل یا زوال کے
 بعد دیکھا۔ اور اسی وجہ سے اون کا نام صدیق ہوا۔

اور حدیث معاویہ رض کے متعلق ملا علی قاری منہاج العلوی مین لکھتے ہیں کہ وہ اسرارے

حدیث معاویہ
کا جواب

نبوی کے وقت ابی ایمان نہ لائے تھے پس اون کا
 بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کانت رؤیا صالحة
 اسرارے جسدی کی نسبت نہیں جو کہ ان کے ایمان سے
 اول اور ان کے علم سے باہر تھا۔ معہذا شفا رسید ہے
 کہ آیہ فتنہ میں اول تو شان نزول واقعہ حدیبیہ ہے
 جس سے نفوس صحابہ مین کئی ایک شبہات گذرے اور
 ثانیاً رؤیا منام مین کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ
 ایسا تو ہر شخص خواب مین دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی
 ساعت مین زمین ہو آسمان اور مشرق سے مغرب
 تک جا پہنچا۔ معہذا صحیح بخاری مین خود حضرت ابن
 عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے
 احتجوا بقوله وما جعلنا الرؤيا فيها رآيا تنبأ بها الذي
 اسرى بيده لانه لا يقال في النوم اسرى وقوله فتنه
 للناس يؤتى انما رؤيته عين واسماء شخص اذ ليس
 في الحكم فتنه ولا يكذب به احد لان كل حديثي مثل
 ذلك في منامه من الكون في ساعة واحدة في اقطار متباينة
 على ان المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية فذهب
 بعضهم الى انها زلت في قضيتة المحديبية وما وقع في
 نفوس الناس من ذلك - شقاؤنا ضي عياض حج
 قال ابن البري الرؤيا وان كانت في المنام فالعرب
 استعملتها في اليقظة كيثرب قوم حجاز مشهور كقول البراء بن
 فكيك للرؤيا وهش فوادا * ولشرفنا كان قبل بلو مہا

جوشب سہری میں آنحضرت کو نصیب روایت دینی
رہا جنہیں
 ہوئی۔ اور یہی قول کرنا ہی کا ہے۔ معہذا علامہ خفاجی وعلیہ اکثر المفسرین (فی آیت الفتن) یعنی ما لا یلیہ
 المعراج یقظہ علی الصبح۔ (شرح ددۃ الغلغلی للحنبل)

شرح۔ اور نہ سحر کے صلا میں ابن البری سے نقل کرتا ہے کہ روایا اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن
 عرب نے اکثر اویس کو حاجت یقظہ کے لئے استعمال کیا ہے۔ پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راعی نے
 اپنے اثنی عشرین کہا اور اکثر مفسرین نے روایا کے یہی معنی لئے اور یہی صحیح ہیں۔ اور یہی معنی متبنی کے
 شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہا ہے دروڈ یک اعلیٰ فی العیون من الغمض۔ یعنی تیرا دیدار آنکھوں میں نہیہ
 میں اونگھنے سے زیادہ ترلہ نڈ ہے۔

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض اسرا کا استعمال نیند میں نہ ہوا اور اگرچہ بقول صراح سہری سہری کے معنی
سیرت پر ہے
 اور سہری اور اسرا سیرت کے ساتھ مختص ہیں یعنی بہ شب رفتن لیکن مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں براء
 بن عازب کی حدیث کو الفاظ سے اسرا کا استعمال رات اور دن کہی دونوں میں رقا اور سیر کر نہیں ہی
 ہوا۔ یعنی اوس کو سیر بیداری منصوص ہے نہ سیر خواب۔ چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے

قصہ غار کی نسبت باین الفاظ استفسار کیا کہ کیف منقما حین سریح مع رسول اللہ صلی اللہ
 جب تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ علیہ وسلم قال اسرنا لیلتنا من الغد حتی قام قائم
 مکہ سے مدینہ کی طرف رات کی وقت سفر کیا تو تم دونوں الظہیرۃ و خلا الطریق لا یمرنیہ احد۔ مشکوٰۃ

کی کیا حالت رہی؟۔ اس کے جواب میں حضرت ابی بکر صدیق نے فرمایا کہ ہم نے اوس تمام رات اور اوس کے
 دو کے دن کی دوپہر تک اسرا یعنی سفر کیا۔ یہاں تک کہ آفتاب سمت الہاس کو آگیا اور راستے راہگزاروں
 سے خالی ہو گئے۔ پس ظاہر ہے کہ اس حدیث مبارک میں ہی اسرا اور اسرا دونوں الفاظ کا استعمال سفر
 شب و روز یکا لیت یقظہ منصوص ہے اور اس کو سفر روحی بجا لیت نہم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور غد
 نے اپنا کوئی تصرف اس کے اصلی معنی میں نہ کیا۔

پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسرا دیگر انبیاء کی طرح روحی
 اور کشفی نہ تھی بلکہ آنحضرت کو جسم کے ساتھ اسرا ہوئی۔ اور احادیث جو اس باب میں بطریق کواثر وارد ہیں وہ

بطاہر اسی معنی کے لئے مثبت ہیں اور وہ مجموعہ دلالت کرتی ہیں کہ سبھی حرام سے بیت المقدس اور یمن سے سدرۃ المنتہی اور یمن سے وراۃ الوراۃ تک ایک ہی اسرار ہے اور یہ معنی شداد بن اوس اور ثابت

بنانی کی حدیث کے لبرقی جوڑا بیت ہیں۔ چنانچہ
قاضی عیاض شفا رمین لکھتے ہیں کہ ثابت لڑ

یہ حدیث حضرت انس سے
نہایت خرابی اور جودت کے
بنیابی نکتہ
سے مزاج جسمانی کا جوڑ
اور اس کی جودت

ساتھ بیان کی ہے جو دوسرے کسی راوی نے حضرت انس سے ایسی با صواب روایت نہیں کی اور ثابت بن نفیہ
کے غیر نے انس کی روایت میں اختلاف کر دیا خاص کردہ حدیث جو شریک بن ابی نمر نے روایت کی۔

ان احادیث کے الفاظ
مختلفہ طبیعت
میں جو کہ غیر ثابت رہے سے مروی ہیں مثل
بین النائم والیقظان یا وهونا ثم
استيقظت وار دہے۔ اس کی نسبت
قاضی عیاض اور احمد عقدا فی فرماتے ہیں کہ

ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ محتمل
ہے کہ جبریلؑ کے آنے کے وقت یا اسرار کے
شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے

ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث
میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو

کہ تمام اسرار میں سوتے ہوں۔ صان لفظ
ثم استيقظت فی الجملہ سونا لگتا ہے لیکن

اس کے معنی صبح کرنے کے ہی ہیں یا محتمل ہے

و قوله فی حدیث احریم النائم والیقظان وقوله ایضاً
نام بنیا وقوله وهونا ثم استيقظت فلو حجة
فيه اذ قد يحتمل ان وصول الملك اليه كان وهونا ثم
واول جمله والاسراع به وهونا ثم وليس فی الحدیث انه

كان نائماً فی القصة كلها الا ما يدل عليه ثم استيقظت
وانا فی المسجد الحرام فلعل قوله ثم استيقظت بمعنى صحبت
او استيقظت من نوم اخر بعد وصوله بئيه ويدل عليه
ان مسجداً لم يكن طول ليلة وانما كان فی بعضه وقد يكون
قوله استيقظت وانا فی المسجد الحرام لما كان غمراً
من عجائب ما طالع من ملكوت السموات والارض و
خامر باطنه من مشاهدات الملاء الاعلى وما رأى من
آيات ربّه الكبرى فلم يستفق ولم يرجع الى حال البشرية الا وهو
بالمسجد الحرام۔ شفا ص ۵۵ وفتح الباری

کہ اسراء کے بعد گہر میں سو گئے ہوں۔ کیونکہ اسراء میں اسفہ رو قفہ تو نہ تھا کہ سو نیکی ٹہلت ملی ہو اور محتمل ہے کہ لقیطہ بمعنی ہوشیاری اور افاقہ کے ہو جو بنیاد استغراق الی اللہ اہل الد کو حاصل ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات ربانی کے دیکھنے میں اور ملکوت سموات وارض اور ملائکہ اعلیٰ کے مشاہدہ میں مستغرق رہے ہوں اور اسی وقت آنحضرت کو استیغاث اور افاقہ اور استغراق ہو ہوا ہو جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں واپس آ پہنچے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شروع اسراء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف اکنہ میں ہونا پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور لمعات میں ہے کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ آنحضرت شب اسراء میں اُمّ ہانی کے گہر سوئے ہوئے تھے۔ اور اُمّ ہانی کا گہر الی طالب کے کوچہ میں تھا پھر اس کے گہر کی چپٹ کھل گئی اور آنحضرت نے بسبب اس کو کہ اس میں رہا کرتے تھے اس کو اپنا گہر کہا اور اسی سے فرشتہ اوترا اور آنحضرت کو اس گہر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لیگیا اور حالیکہ آنحضرت اُمّ ہانی کے گہر آرام فرما رہے تھے اور نیند کا اثر باقی تھا پھر حطیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت کو براق پر سوار کر دیا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو اعتراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اس کا جواب ہی آوا ہو چکا۔ کیونکہ ہم بقول حضرت فی اللہ

قادیانی کے پیچھے
اعتراض کا جواب

ذکر کر چکے ہیں کہ حضرت موسیٰ کا بٹکا اس واسطے نہ تھا کہ اون کو ساتویں آسمان سے آگے کیوں رفع نہ ہوئی؟
جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ بندہ اون کا حسرت بھرا دناؤں کمال اور عموم دعوت کو فقدان ہو
تھا جو اونہوں نے اپنے بین نہ پایا اور آنحضرتؐ کی ذات مبارک میں با مواجہہ دیکھا۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف

بخاری باب المعراج حدیث مالک بن سعصعہ میں
اشارہ ہے کہ جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم چبھے
آسمان سے آگے بڑھنے لگے تو حضرت موسیٰؑ رونے
لگے۔ آنحضرتؐ فرمائی ہیں کہ رونے کی علت جب
اون سے دریافت کی گئی تو کہا کہ میں اس لئے
روتا ہوں کہ یہ غلام نوجوان جو میرے بعد مبعوث
ہوا اس کی اُمت میری اُمت سے زیادہ جنت
میں داخل ہوگی۔ ابن ابی جبرہ فرماتے ہیں کہ یہ رونا
اپنی اُمت پر حیرت کے باعث تھا۔ کہانی لکھتے
ہیں کہ غلام کا اطلاق حقارت کے لئے نہ تھا
بلکہ اس حسان خداوندی کی عظمت کے اظہار میں ہے

جو بغیر طول عمر آنحضرتؐ پر ہوا۔ اور تا علی قاری کہتے ہیں کہ غلام کا لفظ قوی جوان پر ہی اطلاق ہوتا ہے
جیسے کہ اہل عرب نے ہجرت کی وقت آنحضرتؐ کو شب بیدار اور بے کمر کو شیخ کہا۔ حالانکہ ابی بکر رضی اللہ عنہ
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں کئی سال پہلے تھے۔ اور ہم بقوت اولیٰ نبایت و ثبوت کے ساتھ لکھتے
ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہ بالکل زعم فاسد ہے جو اونہوں نے بظاہر حدیث شریفہ عم کیا، ہر کہ حضرتؐ کو
یا دگر انبیاء کے لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

اور یہ کہ حضرت موسیٰؑ کا رونا زیادہ تر رفع کے حصول کے لئے تھا
حالانکہ قطعاً ثابت ہے کہ کل نفوس فاضلہ آسمان ہفتہ تک
فی شیعہ عن کل سماء مقرباً الی السماء
التي تليها حتى ينتهي به الی السماء السابعة

<p>فیقول اللہ عزوجل اکتب کتاب عبدی فی علیین واعیدوا الارض فانی منها خلقتهم وفیہا اعدیہم ومنہا اخرجہم تارۃ اخری فی تارۃ روح فی جسدہ الحدیث عن براء بن عباد مشکوۃ ۱۲۲ باب من حضر الموت</p>	<p>رفع ہو نیس کے بعد باہر آگئی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس کئے بجاتے ہیں۔ ہر چند کہ اون کے معارج اور مقامات سیر ارفع اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب اسری میں میری گدڑاوس سرخ شیلے کے پاس سو ہوئی جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر اوسی دم بیت المقدس میں کُل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت نے اون کی امامت کی اور پھر اون کو علیحدہ علیحدہ آسمانوں میں دیکھا۔ چنانچہ بروایت راجح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم کو پہلے آسمان میں دیکھا اور حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کو دوسرے آسمان میں اور حضرت یونس کو تیسرے آسمان میں اور حضرت ادیس کو چوتھے آسمان میں اور حضرت ہارون کو پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان میں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ساتویں آسمان میں۔</p>
<p>وروی احمد و مسلم والنسائی ان النبی صلعم قال مررت علی موسی لیلۃ اسری لی عندنا الاحمر وحقائم یصلی فی قبرع۔ (زرقانی) وقد رايتنی فی جامعہ مکہ لیلۃ فاذا موسی قائم یصلی فاذا دخل ضرب جعدا من رجال شقوقۃ واذا عیسی قائم یصلی اقرب الناس به شہاء عروۃ بن مسعود الثقفی فاذا ابرہم قائم یصلی اشبه الناس به صاجکم لعی نفہ فحالت الصلوۃ فامتمم الحدیث ابی ہریرۃ سلم۔ مشکوۃ۔ معراج</p>	<p>علامہ زرقانی کہتے ہیں کہ اس سے دوسرے انبیاء کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا لیکن ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص دکھائے جانے کی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تفاضل باعتبار درجہ ظاہر ہو اور علامہ قسطلانی کہتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات</p>
<p>(فان قلت لم کان هؤلاء الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام فی سموات دون غیرہم من الانبیاء) لا یلزم منہ ان لا یکون فیہا غیرہم ولم یأتھن بنفی کون غیرہم فیہا (وما وھ اختصاص کل واحد منہم بسماۃ مختصۃ ولم کان فی السماء الثانیۃ بخصوصا اثنان) یحییٰ و عیسی (وجیب عن</p>	<p>یہ نبیوں کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا لیکن ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص دکھائے جانے کی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تفاضل باعتبار درجہ ظاہر ہو اور علامہ قسطلانی کہتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات</p>

خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو اون کو اپنی اپنی قوم سے
پیش آئے اور اسی کے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت
آدم کا دکھائی دینا اس کے معنی ہیں کہ جس طرح حضرت
آدم کا جنت سے زمین کی طرف نکلنا ہوا اسی طرح پہلا
واقعہ آنحضرت کو یہ پیش آئیگا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی
طرف ہجرت کریں گے۔ اور دوسرے آسمان میں حضرت
عیسیٰ اور یحییٰ کا دیکھنا یعنی رکبت ہو کہ دوسرا واقعہ
آنحضرت پر اسی طرح پیش آئیگا جس طرح کہ حضرت عیسیٰ
اور یحییٰ کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت
عیسیٰ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی ایجادیں اور اون کے
قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے اون کو اوہٹالیا
اور حضرت یحییٰ کو قتل ہی کر دیا۔ اسی طرح آنحضرت
کو ہجرت کے دوسرے سال یہود نے ایجادینا شروع
کر دیا اور غلبہ کر کے آنحضرت پر بارادہ قتل پتھر پھینکنے
کو آمادہ ہو گئے لیکن حق تعالیٰ نے اون کو حضرت
عیسیٰ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دیدی گویا
عیسیٰ کو دوسرے آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف
اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسف کو تیسرے آسمان میں
دکھایا جانا آنحضرت کی اوس تیسری حالت کی طرف
اشارہ ہے جو حضرت یوسف کے بھائیوں کی طرح

الاقصاء علی هؤلاء دون غیرہم من الانبیاء بانہم
امروا بملأ قاتہ نبینا صلعم فمنہم من ادرکہ من اول
وحلہ ومنہم من تاخر فلحقہ ومنہم من قاتہ) و فی
فتح الباری نفیل لیظهر لفاصلہم فی الدرجا قیل
مناسبتہ تتعلق بالحکمۃ فی الاقصاء علی هؤلاء
دون غیرہم من الانبیاء انتہی۔ فلو اتی المصنف
بہذا کان افید مما ذکرہ واسلم من الایراد ان
قیل اشادۃ الی ما یستفیع لصلی اللہ علیہ وسلم مع قیل
من لظہر ما وقع لکل منہم) و وجہ الاشادۃ الی ثبوتہ
بصورہم کانتقال تفسیر ثبوتہ کل واحد بما لیشہ ما
وقع لہ فیہ تبیین علی الحالات الخاصۃ بہم و تمثیل
بما یستفیع المصنف مما التفق لہم مما قصہ اللہ عنہم
فی کتابہ (فاما ادم فوقع البتینہ بما وقع لہ بالرجح
الی المیتۃ الی الارض لما یستفیع لنبینا من الحجۃ الی
المدینۃ) و عیسیٰ و یحییٰ علی ما وقع لہ اول الحجۃ
و ہی ثانی حال لہ والی المیتۃ من عند اوتیہ لہو
ہما دہیم علی البقی علیہ و اراہتم وصول السوء الیہ
و یحییٰ و عیسیٰ و ہما الممتحنان یا لیس دوا ما عیسی
فلن بقیہ الیہ و اذوہ و ہما یقتلہ فرجہ اللہ
و اما یحییٰ فقتلہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم بعد انتقالہ الی المدینۃ صارا الی المدینۃ

آنحضرت کو اپنے قریش بہائیوں سے تکلیف دینے پر پھینچنے اور وہ جنگ و جہال قائم کر کے آنحضرت کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے آنحضرت کو حضرت یوسف کی طرح اُنکے قریش بہائیوں سے نجات دی۔ چنانچہ آنحضرت نے فتح کے دن اپنی زبان درشتی سے قریش کو اس تشبیہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کا دکھایا جانا اوس حالت رابعہ کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت کو چل ہونے والی تھی یعنی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریسؑ کو رفعت عطا فرمائی اوسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو یہاں تک کہ آنحضرت کی شان و شوکت نے سلاطین وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرتؐ نے ان کو اطاعت کی دعوت کی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اوس حالت خامسہ کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ہارون کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت ہارون قوم کی ایذا رسانی کے بعد ان کے محبوب بن گئے اوسی طرح آنحضرتؐ کو بغض و عداوت کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنالیا اور چھٹے آسمان میں حضرت موسیٰ کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اوپر چھٹے کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کی طرح پیشینہ والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰ غزوہ

من الامتحان وكانت محنته فيها باليهود اذوة وظفوا عليه وحموا بالقلوا الصخرة عليه ليقنوا فنجاه الله كما نجي عيسى فلما له لعيسى في السماء الثانية تنبيهه على انه سيقبى مثل حاله وقتا ما في السنة الثانية من الهجرة (و يوسف على ما وقع له من اخوته على ما وقع لنبيا من قریش نصيب الحرب لهم وادادتهم اهل ذلك وكانت العاقبة له وقد اشد عليه السلام الى ذلك يوم الفتح بقوله قریش) (و يادرس على رافيع منزلة عند الله تعالى فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو على شانه حتى اخذت الملوك وكتب اليهم يدعوهم الى طاعته) (و بهارون اذ مرجع قومه الى صحبته بعد ان اذوه) ولما له في الخامسة بهارون الحبيب قومه يوزن بحب قریش وجميع العرب له بعد بغضهم فيه ولما له في السادسة لموسى يوزن بحالة تشبه حاله موسى حين امر بغزو الشام فظهر على الجبابرة الذين كانوا فيما واخل بن اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكن لك غزاه الله عليه وسلم تنوع من ارض الشام وظهر على حصار دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان اتى اسير واقبح مكة واخل اصحابه البلد الذي خرجوا منه

شام کے لئے مامور ہوئے اور آخر کار اون جبارہ پر فتح
پائی جو شام میں تھے۔ اور بنی اسرائیل کو اس شہر میں
اون کے دشمن ہلاک کرنے کے بعد داخل کیا جس سے
وہ نکلے تھے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شام
کی زمین میں غزوہ تبوک پیش آیا اور آنحضرت کو رئیس
دوسرے المجدل پر فتح حاصل ہوئی اور وہ اسیر کر کے لایا گیا
اور جزیرہ پر صلح ہو گئی۔ اور مکہ پہنچے ہوئے اور آنحضرت کے
صحاب اس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ نکلے تھے۔
اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم کا بیت المعمور کے
ساتھ بیٹھ لگائے بیٹھا ہوا دکھایا جانا دوسریوں کی ٹرنت
اشارہ ہے۔ ایک یہ کہ بیت المعمور کعبۃ اللہ کے مجانبی
ہے اور اسی کی طرف ملائکہ حج کرتے ہیں جیسے کہ ابراہیم
نے ہی کعبہ بنایا اور لوگوں میں کعبہ کے حج کی آواز دی
اور دوسرے یہ کہ آنحضرت کا حضرت ابراہیم کو بیت المعمور
کے ساتھ تکیہ لگائے بیٹھا دیکھنا اس منی کی طرف اشارہ
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر کار بیت الحرام کا
حج کرین گے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خیر سال میں آنحضرت
نے نوے ہزار صحابہ کے ساتھ کعبۃ اللہ کا حج کیا۔

لیکن عارت ابن ابی جبرہ نے اس مختصر
کی نہایت اذکوبی حکمت بیان فرمائی چنانچہ
کہا کہ پہلے آسمان میں حضرت آدم علیہ السلام کو دکھائی دیا کہ وہی ہانیہ میں
مارت ابن ابی جبرہ کی
موقوف مختلف مقامات
کے مستقر کی نسبت

ثم لقائه في السابعة لابراهيم ثم بين احدتهما ان
البیت المعمور بحیال کعبۃ وانیہ حج المذکورۃ کما
ان ابراہیم عوالذی بنی الکعبۃ واذن فی النہا
بالحج الیہا۔ والثانیۃ ان اخر احوالہ صلعم حجہ الی
البیت الحرام حج معہ ذلک العام نحو من تسعین الفاً
و سروتہ ابراہیم عند امل التاویل توذن بالحج لہ
الداعی الیہ والمرایح لقوای المسکبۃ المخرجۃ
واجاب العادت بہن الی جبرۃ عن وجہ اختصا
کل واحد منہما بیا ان الحکمۃ فی کون آدم فی السماء
الذیہ لایۃ و ان نبیاء و اولیاء الیہ و اولیاء
و اولیاء قایس المذکورۃ و اولیاء لویۃ و اما عیسی فایما
کان فی السماء الثانیۃ لاند اقرب الیہا و من حیث
الزمین الی البقیۃ و لاند لا تحت شریعۃ عیسی لاند
بشریعتہ سیدنا محمد و لاند فی اخر الزمان لاند
محمد علی شریعتہ و حکم بہا و وجعل هذا حکمہ لاند
فی الثانیۃ ان عیسی لما شایہ انصطفی فی ثانی جولہ
و حکم بشریعتہ و کونہ واحد امن امۃ فاسب
یکون فی السماء الثانیۃ۔ و اما کان یحییٰ مرواناک
لاند ابن خالۃ و ہم لاند شیئ الواحد فلاجل التزام
احدہما بالآخر کما ناک معا۔ و اما کان یوسف
فی السماء الثانیۃ لاند علی حسنہ تدخل امۃ النبی

پہلے اور وہی آبا و عین پہلے اور وہی اصل اصول ہیں اور
 نیز اوس انس کے لئے جو باپ بیٹے ہیں ہوتا ہے سب سے
 پہلے ملاقات ہوئی۔ اور عیسیٰ علیہ السلام دوسرے آسمان
 میں اس لئے دکھلائی دئے کہ وہی باعتبار زمانہ کے دوسرے
 انبیاء کی نسبت آنحضرتؐ سے قریب ترین اور پیار کی شریعت
 آنحضرتؐ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ
 وہ دنیا کے اخیر دورہ میں آنحضرتؐ کی شریعت پر اترنے
 والے اور اسی کے مطابق حکم کرنے والے ہیں۔ پس
 چونکہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرتؐ
 سے متماثل ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں اون کا
 دکھایا جانا مناسب ہوا اور یحییٰ علیہ السلام کا اون کے
 ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ
 اون کے خالہ زاد بھائی ہیں اور اون میں اس قسم کا اتحاد
 تھا کہ دکھائی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوئے یہاں تک
 کہ وہی سب سے پہلے ہیں جنہوں نے تین سال کی عمر میں
 نبوت پائی اور اوسى سن طفولیت میں حضرت عیسیٰ کے
 کلمۃ اللہ اور روح اللہ بڑی شہادت دی۔ اور حضرت
 یسوع علیہ السلام تیسرے آسمان میں اس لئے دکھائی
 دئے کہ وہ ہیں کے حسن صورت پر اُسّت محمدیہ جنت
 میں داخل ہوگی جو باعتبار دار دنیا اور برزخ کے مرتبہ پناہ
 میں ہے۔ اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریسؑ کا دکھائی دیتا اس وجہ سے ہوا کہ وہ اوسى جگہ فوت ہوئے

الجنة وهي ثلاث دهرها الدنيا فالبرزخ فالجنة
 وانما كان ادریس فی السماء الرابعة لانه هناك توفي
 ولم تكن له تربة في الارض على ما ذكر عن كعب الاحبار
 وانما كان هارون في السماء الخامسة لانه ملا زمورق
 لرجل انه اخوه وخليفته في قومه فكان هناك اقبل
 هذا المعنى وانما لم يكن مع موسى في السماء السابعة
 لان موسى عزية وحرمة وهي كونه كلماء وكونه اكثر
 الانبياء اتباعا لاجد بنينا۔ وانما كان ابراهيم في
 السماء السابعة لانه الخليل والاب الاخير للمصطفى
 فناسب ان يتجدد للنبي ببقايا انس لتوجه بوجه
 الى عالم اخر وهو الخلق المحجب كما انس بابيه
 ادم في اول عالم السماوات ثم في وسطه بابيه
 ادریس لان الرابعة من السبع وسط معتدل
 (درقالی - مقصد خامس)
 وابتداء الحكم صبيا في النبوة وقال عمر كان بنينا
 او ثلاث فقال له الصبيان لم لا تلعن فقال اللعنة
 وقيل في قوله لعنة مصدقا لكلمة من الله صدق
 يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين فليشهد له
 انه كلمة الله وروحه وقيل صدق وهو في البطن
 امة فكانت ام يحيى لقول لمریم اني اجد نافي بطني
 يسجد لنافي بطنك تحيته له - شفاء ص ۳۳

جیسے کہ یہ معنی کعب اجار سے ثابت ہیں اور اون کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا اسلئے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ کو مصاحب اور ملازم ہیں کیونکہ ان کے بہائی ہیں اور اون کے زیادہ غیبت میں اون کی قوم میں اون کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ کے لئے اون سے زیادہ تفضیل ہے اسلئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد کثرت امت میں انہیں کامر تہ ہے اسلئے حضرت ہارون پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ چہٹے آسمان میں مرقی ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ اسلئے دکھائی دئے کہ مقام خلقت میں وہی مختص ہیں اور انبیاء میں سب سے پہلے باپ آنحضرت کو حضرت خلیل اللہ ہی ہیں لہذا سنا سب ہوا کہ آنحضرت کو ایسے ارفع مکان میں ایک دوسرے عالم کی طرف ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص سے ملاقات ہو جسکے دیکھنے سے انس حاصل ہو اور حشت دور ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسراء کے وقت بیت المقدس میں گل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو۔ چنانچہ یہی دوسرے کہ جب آنحضرت

ورد فی بعض طرق احادیث الاسراء انہ صلی اللہ

علیہ وسلم لما دخل حفرة اللہ الخاصة به ارعد من صیحة

اللہ عز وجل وصاد بنیائیل کتمایل السراج الذی ہب

علیہ الريح اللطیف الذی یمیلہ ولا یطفئہ فمع

فی ذلک الوقت صوتا یشبہ صوت ابی بکر ففی اللہ

یا محمد قت ان ذلک لصلی مع انہ تعالیٰ لا یخلع شاة

عن شان فاستانس صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الصوت

وزال عند ذلک الاستیحاء الذی کان یجود لانی

لنفسہ۔ میزان شعرائی ج ۱۳ باب صفة الصلوة

صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان سے یہی

آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ جا پہنچے

جہاں بحر ہیبت اللہ کے کچھ نمایان نہ تھا

تو بغرض مزید سکین اپنے یار غار حضرت صدیق رضی اللہ

عندہ کی آواز سنائی دی جس کی نسبت میزان شعرائی سے

مراج النبوة میں حضرت نیاز کا قول ہے۔

نبی را داد حق تسکین بہ معراج

باد از ہمین صدیق اکبر

رفیق مصطفیٰ در غار تاریک

نبودہ غیر این صدیق اکبر

جب عروج میں مقام
چوتھیں آنحضرت کو
صدیق اکبر کی آواز
سُنائی ہوئی ہے

<p>زائمت بہترین صدیق کہہ نبی راجہ نشین صدیق کہہ اکہ بود است اینچنین صدیق کہہ</p>	<p>مبیین اندر کلمات نبوت باجماع صحابہ شد مقرر نیا از ہر آن مدحش آمد</p>
<p>پس ان وجوہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے ان مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصاص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدم جو پہلے آسمان میں دکھائی دے وہ عیسیٰ و موسیٰ و ادریس اور یوسف وغیرہ انبیاء علیہم السلام سے بھی باعتبار درجہ اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالاتفاق بجا نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء ہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے معارج روحی کی حدود یہ ہیں کہ محدوم ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ نفوس فاضلہ کے معارج کے لئے کوئی حد نہیں ہے بلکہ وہ سالوین آسمان سے بھی اوپر تک سیر کرتے ہیں اور عرش و فرش کیسا <div data-bbox="1441 1320 1643 1445" style="border: 1px solid black; padding: 2px;"> نفوس مذکورہ کے معارج کے لئے کوئی حد نہیں </div> ان کے لئے جو لا لگتا ہے اور رفیق اعلیٰ اور خیرۃ القدس ہیں روح اعظم کے پاس ان کا محل جماع ہے اور ان کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چہنچہ صحیح حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر بن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طیران کرتے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اس کے لئے پیدا فرمائی</p>	
<p>وفي الفتاوى المملیة الانبیاء والشهداء والعلماء الایلیون والانبیاء والشهداء اعیالکون فی قبورهم یشربون ویصلون ویصومون ویحجون واخلعوا یشکون نسائم املا ویشالون علی صلواتهم وحجهم ولاکلف علیم وکابل یتلذذون ویس هون قیل تکلیف</p>	<p>اور علامہ زرقانی نے فتاویٰ <div data-bbox="1411 2128 1643 2284" style="border: 1px solid black; padding: 2px;"> شہداء اور علماء کے ابدان قبر میں پیرہنے والے ہوتے ہیں </div> ربیعہ سے نقل کیا ہے کہ انبیاء اور شہداء اور علماء کے ابدان قبروں میں پوشیدہ رہتے ہیں۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبروں میں کہانے پیتے اور نمازیں پڑھتے اور روزہ رکھتے</p>

انبیاء شہداء اولیاء اور حج کرتے ہیں اور اسپر ثواب پاتے ہیں۔ اور
 ان کی تکلیف انقطع بالموت بن من قبیل الکرامۃ
 اس میں اختلاف ہے کہ کیا وہ اپنی عورتوں
 ہم و رفیع درجہ انہم بذلک۔ زرقانی ص ۳۵

سے جماع ہی کرتے ہیں یا نہیں؟۔ اور اس سے او نہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ اس سے وہ لذت
 پاتے ہیں اور یہ اون کے لئے از قبیل تکلیف نہیں۔ کیونکہ امر تکلیف موت کے طاری ہونے سے
 مستفیع ہو گیا ہے بلکہ از قبیل کراست اور شرف درجات ہے۔ بلکہ یہ بھی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ
 ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں اذان اور اقامت کیساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے
 انبیاء۔ چنانچہ کسب قد قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے۔

پس علامہ زرقانی کے بیانات سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جدا جدا آسمانوں میں کہاں
 دینے سے اون کا تعین مقام مراد نہ تھا بلکہ اون کا اظہار تھا جن مل مراد تھا۔ چنانچہ اس معنی کا ثبوت ابھی میں

مستند احادیث سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابت کی طرح
 ترتیب نہیں اور ہم اون کو بقول تعدد معراج رؤیا و روحی پر
 حل کرتے ہیں۔ چنانچہ زرقانی اور قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے
 حضرت موسیٰ کے چہٹے اور ساتویں آسمان میں ہونے کی نسبت
 مالک بن صعصعہ اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا
 کہ اول تو ارجح روایت مالک بن صعصعہ کی ہے اور شریک کی روایت
 مرجوح ہے تاہم تعدد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور
 قول اختلاف من ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم آسمان
 ہونے کی فضیلت کو باعث حضرت موسیٰ کو اپنے ساتھ ساتویں
 آسمان پر لے گئے ہوں اور قسطلانی اس کے بیان کر چکے ہیں کہ
 تعدد کے قول پر وہ سب شائعات جو قادیانی صاحب نے جاثیاع
 ابن الیقیم کے ہیں اوس وقت لازم آتے ہیں جبکہ سب معایج
 والمشہور فی الروایات ان للذی فی السابعة هو
 ابراہیم۔ قل الحافظ و هو ارجح داک فلک فی
 حدیث مالک بن صعصعہ بانہ کان سنداً ظہراً
 الی البیت المعمور فرفع القعدای مع القول
 بتعدد المعراج فلا اشکال بن الثابت المشہور
 انه فی السابعة و بن روایتی الی ذر و شریک
 انه فی السادسة لحمل کل علی مرتۃ و مع الاتحاد
 فقد جمع بان موسیٰ عند البیوط کان فی السابعة
 بان یکون صعصعہ معہ او لودہ لاجل المراجعة
 فی امر الصلوة فحمل ان یکون لقی موسیٰ فی الستۃ
 فاصعد معہ الی السابعة فعصیہ بتعلی عنہ من
 جل کلام اللہ تعالیٰ و ظہرت فائدتہ ذالک

کا حالت یقیناً میں ہوتا کہا جاوے لیکن جب ایک مع نبینا فیما یقلق بامر ائمتہ فی الصلوۃ - ذوقانی - مقصد اس

اسرار یقیناً میں اور دوسرے اسرار روحی اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہی مذہب جمہور امت کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشہ لازم نہیں آتا - جیسے کہ یہی مذہب علامہ قسطلانی اور زرقانی مالکی کا ہے -

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض ثالث کو جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے انہوں

قادیانی کے اعتراض
سوم کا جواب

نے حدیث شریک میں قاضی بیان کیا کہ اس میں ایک طرف تو یہ لکھ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے معراج ہوئی تھی اور پہر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازین پانچ مقرر کر کے پہر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئے

پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں معراج نبوت سے پہلے تھی تو اس کو نمازون کی فرضیت سے کیا تعلق تھا

اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر ہو گئے؟

قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رد کرتی ہے اور وہ باور بلند لکھا رہی ہے

حدیث شریک بیان کہ جو اسرار کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت یقیناً

میں اور بعد از بعثت ہوئی وہ کوئی

دوسری رات میں ہوئی اور جس رات

کہ سوتے وقت میں ملائکہ قبل از وحی

آئے وہ کوئی اور رات تھی اور وہ

رات اسرار کی رات نہ تھی اور جیسے

کہ سوتے حدیث دلائل کتاب سے

وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک

شب ہمارا کا واقعہ بیان کر کے قوت

کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

مرجبا بہ و اهل بیتہ بہ اهل السماء لا یعلم اهل السماء بما یرید اللہ بہ

عن شریک بن عبد اللہ انہ قال سمعت النس بن مالک یقول لیلة اسری

برسول اللہ صلعم من المسجد الکعبۃ انہ جاؤہ ثلاثۃ لغز قبل ان یوحی الیہ

و ہونام فی المسجد الحرام فقال اولم اہم ہو قال او سظم ہو خیرم فقال

اخر ہم خذوا اخر ہم فکانت تلک اللیلۃ فلم یریم حتی التوا لیلتہ اخری فیما یحیی

قلوبہ و تنام عینہ و لا ینام قلبہ و کن تلک الانبیاء تنام عینہم و لا تنام قلوبہم

فلم یسلموہ حتی احتملوہ فوضوہ عند بئر زمزم فتکلم بہم جبریل شقیل شقیل

ما بین مخرا الی لبثۃ حتی فرج من صدرہ و جوفہ فغسلہ من ماء زمزم

بیدہ حتی اتی جوفہ ثم اتی بطنہ من ذہب فیہ نور من ذہب مشا

ایمانا و حکمتہ فحشا بہ صدرہ و نعا ویدہ یعنی عروق حلقہ ثم اطبقہ ثم

عرج بہ الی السماء الدنیا فخر بہ بابا من ابوابہ فنادا اهل السماء من ہذا

فقال جبریل قالوا من معک قال محی محمد قال وقد بعثت قال نعم قالوا

مرجبا بہ و اهل بیتہ بہ اهل السماء لا یعلم اهل السماء بما یرید اللہ بہ

آنحضرتؐ اوس وقت سجدہ حرام میں ہوئے
 ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے
 فی الارض حتیٰ لیعلم فوجد فی السماء الدنیا آدم فقال لہ جبریل علیہ السلام
 الوک فسلم علیہ وسلم علیہ وود علیہ آدم فقال مرحبا واهل بیتہ

چلے گئے یہاں تک کہ آنحضرتؐ اودن کو نہ دیکھا۔ پھر اوس رات ملائکہ آئے کہ جس رات آنحضرتؐ کو اوسری
 ہوئی ملائکہ کے آنے کے وقت آنحضرتؐ کی آنکھ بند تھی لیکن دل سویا نہ تھا اسی طرح کل انبیاء کی حالت سے
 کہ بظاہر تو اون کی آنکھیں بند اور سوئی ہوتی ہیں لیکن اون کے دل بیدار ہوتے ہیں۔ پس ملائکہ بغیر
 کسی گفتگو کے آنحضرتؐ کو چاہ زمزم کے پاس لٹھا کرے گئے اور اون میں سے جبریلؑ نے آنحضرتؐ کا
 شوق صدر کر کے اپنے ہاتھ سے آب زمزم سے اوس کو پاک و صاف کیا اور سنو کی طشت میں ایک پیالہ جو
 ایمان و حکمت سے لیا تھا اوس سے آنحضرتؐ کی سینہ مبارک کو مملو کر دیا اور پھر آنحضرتؐ کے سینہ مبارک
 کو دیا ہی کر دیا جیسے پہلے تھا اور آسمان دنیا کی طرف آنحضرتؐ کو اٹھا کر لگیا اور آسمان کو ایک
 دروازہ کو ٹھکورا اور آسمان کے دربان نے پوچھا کون ہے؟ جواب دیا کہ جبریلؑ! پھر کہا کہ تیرے ساتھ
 کون ہے؟ جواب دیا کہ میرے ساتھ محمدؐ ہے۔ بولا کیا یہ یسوعؑ ہو چکا ہے؟ جواب دیا کہ ہاں!
 بولا آنحضرتؐ کو آنا مبارک ہو جس کے آنیکے آسمان والی منتظر اور طالب بشارت ہیں۔ کیونکہ آسمان والے
 اوس وقت تک نہیں جان سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمین میں کیا ہونا ارادہ کرتا ہے۔ جب تک کہ خود اون کو
 اوس کا علم نہ دے۔ پس آسمان دنیا میں آنحضرتؐ نے حضرت آدمؑ کو پایا اور جبریلؑ نے آنحضرتؐ کو کہا کہ یہ
 تیرا پیسہ اسکو سلام کہہ۔ پس آنحضرتؐ نے اون کو سلام کہا اور حضرت آدمؑ نے ہی اوس کا جواب دیکر کہا
 کہ میرے بیٹے مبارک ہو اور تو ہی اچھا بیٹا ہے۔

حدیث شریک ہوئے مع محمدؐ پس اس حدیث نے صاف بتلا دیا ہے کہ آنحضرتؐ کی اسرار مع الجسد بعد بعثت ہوئی

بعد بعثت ہوئے ثبوت جیسے کہ دربان آسمان کے دریافت کرنے سے معلوم ہے

چنانچہ عینی جلد (۱۱) ص ۶۲ میں اسی بیان سے خطابی اور ابن خزم وغیرہ
 کی تشنیع کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے کہ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے
 میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیم کا ہے۔ لیکن قادیانی صاحب کی
 فی القیم فی هذا الحديث۔ عینی

ولیسقط تشنیع الخطابی وابن خزم
 وغیرہا ان شریکاً خالف الاجماع
 فان اقوی ما یستدل به ان المعراج
 کان بعد البعثۃ ویزک جبریلؑ
 الیوم فی هذا الحديث۔ عینی

کو فہمی پر پرت ہے کہ اوہوں نے کہاں سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت کی معراج قبل از نبوت ہوتا بیان کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے لئے جدا جدا آسمان معین ہے جس سے آگے اون کو رفع ہوئی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں دکھائی دینا اور حضرت موسیٰ کو چبٹے سے ساتویں آسمان پر لیجا نا نقطہ ایک نسبتی تفضل کا اظہار تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے بتغصیل کلام اللہ گمان کیا کہ اون پر سیکورفت نہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ کے اس گمان سے یہ نہیں نکلتا کہ چٹپایاں آسمانوں کے لئے متعین ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسرار اوت روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ ان اس مقام میں ہم قادیانی حضرات کے اس ملخص بیان میں بالکل تبصیر ہیں جو اوہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکہ ممکن ہے کہ ہر ایک راوی اون تمام الفاظ کو بصورت یاد رکھے جو آنحضرت کے منہ سے نکلے تھے۔ بلاشبہ بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو پہل گئے یا محل کا فرق یا دہرہ اسی وجہ سے یہ صحیح اختلافات پیدا ہو گئے۔ حتیٰ کہ بخاری میں جو بعد کتاب التذاریع الکتاب ہی (ازالہ ص ۹۳)۔ گو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا لیکن ہم کلمہ حق کو ملخص کر کے اس کو اس کی جگہ چپان کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اسرار

روای اور حیدری کو ایک دوسرے سے جدا نہ کیا اور بقول شافعی	عن بعض التابعین قال لقیت ابا سمن المصباح
ایسے اختلافات لفظی سے کوئی ڈر نہیں جبکہ	فاجتمعوا فی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت
معنی مقصود محفوظ رہا اسی وجہ سے خذلیفہ نے	ذلک لبعضهم فقال لا بأس به ما لم یخل معناه۔
کہا کہ ہم عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر	حکاء الشافعی وقال خذلیفہ انا قمر عرب لورد
کر لیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث سن	الاحادیث فنقدم و نؤخر وقال ابن سیرین کنت
آدیبوں سے سنتا تھا جسکے معنی تو ایک ہی ہوتے تھے لیکن	اسمج الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف
اللفظ بین اختلاف رہتا تھا۔ فتح المغیش ص ۲۴۷ میں کہنا ہے	ومن کان یروی بالمعنی من التابعین الحسن الشیبی
میں سے اور شعبی اور شعبی ہمیشہ روایت بالمعنی کیا کرتے	والنحی بل قال ابن الصلاح انه الذی شہد

تھے۔ بلکہ ابن الصلاح کا قول ہے کہ اس لیے ہی حالت صی اور
 سلفِ اولین کی یہی کہ اکثر وہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان
 کرتے تھے کیونکہ ان کے مد نظر فقط معنی ہوتا تھا نہ لفظ۔
 اسی وجہ سے حسن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر معنی نہیں ہے تو ہم کوئی
 حدیث بیان نہ کر سکتے۔ اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم چاہیں
 کہ کوئی حدیث ہم انہیں الفاظ میں بیان کریں جو سنتے ہیں
 تو ہم اس طرح تو ایک حرف ہی روایت نہیں کر سکیں گے۔
 اور اقترح میں شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ قواعد نحویہ
 کے اثبات میں آنحضرت کے اس کلام سے استدلال کیا جاسکتا
 ہے جبکہ ثبوت ہو کہ راوی نے اسے بلفظ مروی روایت کیا
 ہے اور یہ بہت کم ہے۔ اور یہ چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں بھی
 قوت سے ہے۔ کیونکہ اکثر حدیثیں بالمعنی مروی ہیں جسکو مجموعیوں
 اور مولدوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے ان کو
 اپنی عبارات میں لا کر کمی زیادتی اور لغت یم و تاخیر اور ایک لفظ
 کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا۔ اسی وجہ سے تو دیکھتا ہو
 کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف
 عبارات میں مروی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے علی بن مالک نے
 جو قواعد نحویہ کا اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا اور سپر
 اس کے تلامذہ نے انکار کیا۔ ہرچند کہ شیخ سیوطی صاحب نے
 اخیر میں فیصلہ کر دیا کہ اشعار اور اقوال کی نسبت قواعد نحویہ
 استدلال میں حدیث کے الفاظ ہی اسے اور ثابت ہیں۔ لہٰذا وہ
 احمال الصحابة والسلف الاولین فکثیر ما کانوا
 یقولون معنی واحد فی امر واحد بالفاظ مختلفہ۔
 وما ذاک لان معلوم کان علی المعنی دون اللفظ
 قال الحسن لولا المعنی ما حدثنا وقال النووی
 لو اردنا ان نحدّثکم بالحدیث کما سمعنا ما حدثنا
 بحرف واحد۔ فتح المغیث ۲۴۵-۲۴۶
 و اما کلامہ علی اللہ علیہ وسلم فیتدل منہ بما
 ثبت انہ قال علی اللفظ المروی وذلک نادراً
 انما یوجد فی الاحادیث القصار علی قلۃ ایضاً
 فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تلتوا
 الاعاجم والمولدون قبل تدوینہا فردوھا
 بما دلت الیوم عباراتہم فزادوا نقصاً وقللوا
 و اخرّوا وابدلوا الفاظاً بالفاظ وبعثت تری
 الحدیث الواحد فی القصۃ الواحدۃ مرویاً
 علی اوجہ شتی عبارات مختلفۃ و من ثم انکر
 علی ابن مالک اثباتہ القواعد النحویۃ بالفاظ
 الواردة فی الحدیث۔ ثم علم ان الحدیث
 اولی واثبت فی الاستدلال من الاشعار و
 الاقوال الامما ثبت ضعف الراوی او الشکی فیہ
 (اقترح شیخ سیوطی متین المؤلف)

معراج کے ہر طرح میں
انبیاء صورت روحانیہ
میں مری ہو کر جہانی
صورت میں؟

ہاں قصہ معراج میں اس بحث طلب جوابی ہے وہ یہ ہے کہ آیا ان انبیاء علیہم السلام کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسدانی عنقریب؟

لمعات میں ہے کہ دونوں طرح ہر موطن میں دکھائی دینا محتمل ہے بالخصوص کہ اولیٰ کی روحین بصورت جہاد
متشکل ہو گئی ہوں مگر عیسےٰ کہ اولیٰ کا اپنے جسد کے ساتھ مرفوع ہونا ۱- عیسیٰ ملائحت اندر رفع فی جسدہ۔ لمت
تا بہت ہے اور یہی مذہب ابن ملک کا مرقات میں ہے۔ لیکن وہ قال ابن ملک۔ مرقات

ذرقانی میں ہے کہ قرطبی کے نزدیک امر مقطوع یہی ہے
کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مری ہوئے
کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت ہے
جو سری حالت کی طرف انتقال کر نیک نام موت ہے اور یہ
بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں
کھاتی اور آنحضرت بیت المقدس میں انبیاء کے مجمع کے
امام بنے جن میں عیسےٰ ہی تھے اور سب سے کو قبر میں نہ ساز
پڑھتے دیکھا اور پھر ان سب کو آسمانوں میں دیکھا جس
سے قطعاً افادہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت درحقیقت ایک
قسم کی غیبت ہے جو ہم ان کو نہیں دیکھتے باوجودیکہ وہ زندہ
ہیں۔ مگر جبکہ اللہ تعالیٰ یہ کراست بخشے وہ اولیٰ کو دیکھتا
ھے اور ایک دفعہ زمین پر اور اسی ساعت آسمانوں پر
دیکھنے میں کوئی محال نہیں کیونکہ انبیاء کی سیرگاہیں بے نہایت ہیں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے
ہیں اور یہ ٹوٹ آتے ہیں۔ انتہی۔

و فی تذکرۃ القرطبی عن شیخہ الموت لیس بعدہ
محض واما ہواستقال من حال الی حال وقد صح
ان الارض لا تاكل اجسادہم واندہ جمیع مع الانبیاء
لیلۃ الاسرار بیت المقدس و فی السماء و رای میں
قائم الیصلیٰ فی قبرہ واجز بانہ برد السلام علی کل من
لیم علیہ الی غیر ذلک مما یحصل من جملة المقطع بان
موت الانبیاء اما ہو باجہ الی ان غیبوا عنا بحیث
کانہم ان کانوا موجودین احوال اولیٰ ہم احد
من نعمنا الامن خصہ اللہ بکرامتہ من اولیاءہ
و لا تافح بین (و تافح موی لصلیٰ فی قبرہ و بین رویتہ فی
السموات لان الانبیاء مرفوع و مساجد یخرفون فیہا شاد
اشم ریجوت - (ذرقانی)

حیرت دوم

(توفی کے معنی بجز موت کے اور کوئی نہیں)

بقول تالیانی حصہ
توفی کے معنی موت
ہی ہیں اور اس کے خلاف

حضرت عیسیٰ کے متعلق قرآن کریم میں لفظ

توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض

روح ہیں۔ اور علاوہ محل متعارفہ کے یہ لفظ تیسری جگہ

قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح

کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک ہی ایسا مقام نہیں

جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو

(ازالہ صلت)

نصرتہ وادعہ اللہ واللہ خیر لما سکرین۔ اذ

قال اللہ یا عیسیٰ انی معک ورافعک علی اہل

ال عمران - جزو (۳)

فلما توفیتہ کنت انت الرقیب علیہم وانت علی

کل شیء شہید۔ ان تعذبہم فانہم عبادک وان

تعفہم فانک انت العزیز الحکیم۔ قال اللہ ہذا

یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنات تجری من

تحتها الانهار۔ ا۔ مائتہ (۷)

اور جب عرب کے قدیم و جدید اشعار و قصاید کا تنقیح کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا

ذوی الروح سے یعنی انسانوں سے علاقہ ہے اور قائل اللہ جل شانہ کو ٹھہرایا گیا ہے اور ان تمام مقامات میں توفی کے

معنی موت اور قبض روح کے لئے گئے ہیں۔ لغات کی کتابوں میں صراح و قاموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے

ایسا ہی معلوم ہوا اور اسکے بعد اس عاجز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرتؐ کو زمانہ میں

صحابہ اور خود آنحضرتؐ اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا ہے

تحقیقات کے لئے مجھے بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی ابن ماجہ

ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ معوط۔ شرح السنہ وغیرہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں

میں جو دخل مشکوٰۃ ہیں تین سو چھیالیس مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ

الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں ہی آئے ہیں اور شرط کیسا تہہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی

کا لفظ ان کتابوں کی احادیث میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور

بطور استقرار ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر عمر تک کہی آنحضرتؐ صلعم نے توفی کا لفظ بجز اس معنی

کے استعمال نہیں کیا اور کچھ شک نہیں کہ استقرار یہی ادلہ یقینیہ ہے اور امام محمد رحمہ اللہ بخاری نے اس

جگہ اپنی صحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا

لفظ آنحضرتؐ کو منہ سے بعثت کے بعد اخیر عمر تک لفظ اور ہر ایک کے ہی معنی ہوئے سو بخاری کا منسوب ہو مشکور

ہونا چاہئے۔ انتہی ازالہ ص ۸۵-۸۶

توفی کر حقیقی معنی موت
ہیں اور قادیانی کے
ادلہ کا رد

چونکہ قادیانی صاحب نے اسی ایک مسئلہ کو مکتوب عربی کے حصہ ۱۳۳ میں اپنے تمام ابحاث و فروعات
اور دعویٰ عیسائیت کا اصل اصول ٹھہرایا ہے اور اسی ایک امر کے اثبات کرنے کیلئے
اوپر ہونے والے کتابوں کے سینکڑوں ورق کاٹے کر دیئے۔ لہذا ہم نہایت آسانی کے ساتھ تاریکیوں
توڑ کر پردہ ازکار اٹھا دیتے ہیں تاکہ ان کی ساری جعل سازی اور چال بازی معلوم ہو جائے اور اصلی
امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔ اور قاضی اس کی کہ ان ہر دو آیات قرآنی کی تفسیر
کر رہے ہیں جن کو حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے توفی سے تعلق ہے اول خود لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے

وہ لفظ عرب جو قرآن
کی تفسیر میں مستعمل ہے

فقط چہ قبیلے ہیں۔ قیس عظیم

اسد و ہذیل۔ بعض کنانہ۔ بعض طائیہ اور تالان

قبیلہ قریش ہے جو تمام قبائل عرب کے باعتبار زبان

کے اجود ہیں اور ماخذ لسانی میں یہی ساتوں قبیلے

مستعمل ہیں اور ان کے ماسوا کے لفظ کا کوئی

اعتبار نہیں۔ لہذا خضریٰ کی زبان سے اور ان

باویشینوں کی زبان سے استدلال نہ کیا گیا

جو دوسری امتوں کی مجاورت میں سکونت کرتے

ہیں۔ اسی طرح لغت خم اور لغت خدام سے استدلال

نہ کیا گیا۔ کیونکہ وہ اہل مصر سے مجاورت کرتے ہیں

اور قبیل قبیل اور قضاۃ اور غسان اور یار کے

لفظ سے اس لئے استدلال نہ کیا گیا کہ وہ اہل شام

سے مجاور رہتے ہیں اور اکثر ان کے نصاریٰ

ماخذ العربیۃ ست قبائل قیس و تمیم و اسد و ہذیل

و بعض کنانہ و بعض طائیہ و قریش اجود العرب لساناً

فی الاقرح لانہم المعتمدون فی ماخذ اللسان اقلہ احوال

فی شرح التسمیل عن الفارابی و بالجملة لم یؤخذ عن خضریٰ قط

ولا عن سکن البوادی المجاورین لبسائر الاہم فلم یؤخذ

عن خم ولا من خدام فانہم کالو المجاورین لاهل مصر و لا

ولا من قضاۃ ولا من غسان ولا من آیاد المجاورین

لاہل الشام و اکثرہم من نصاریٰ لقرون فی صلواتہم

بغیر العربیۃ ولا من تغلب و قریش و تمیم بالیونان و لا

من بکر المجاورین القبط و الفرس و لا من عد القیس و لا من

کالو اسکان البحرین و الحاطین للمند و الحیشہ و لا

بخی حنیف و سکن الیمامہ و لا من لظیف و سکن الطائیہ

لما لظہم تجار الاہم المقیمین عندہم۔ و اما الشعراء الذین

میں سرہن جو اپنی نماز میں غیر عربی الفاظ سے قرأت کرتی
ہیں اور نہ تنگب اور مہرہ کو لغت سے جو یونان سے مجاور
رہتے ہیں اور نہ بکر کے لغت سے جو قبط اور فارس کی مجاور
رہتے ہیں اور نہ عبد القیس کی لغت سے جو ساکنین بحرین اور اہل
اور حبشہ سے مخالطت رکھتے ہیں اور نہ بنی حنیفہ اور سکنان کایہ
اور ثقیف اور سکنان طائف کی لغت سے اسلئے کہ ان کو ان
لوگوں سے مخالطت رہی جو تجارت کے لئے غیر عربی اگر ان
کے پاس مقیم رہتے ہیں۔ اور شعراء میں سے صرف جاہلیوں سے
امراء القیس اور مخضرموں جن کو دونوں دولتیں نصیب ہوئیں
اور اسلام میں ہوئے جیسے جریر اور فرزدق
وغیرہ کے نظم و نثر سے استدلال کیا اور مولدوں جیسے بشار
اور محدثوں جیسے ابی تمام اور بختری اور متاخرین جیسے شعراء حجاز اور عراق ان تینوں کے نظم و نثر سے استدلال کیا
اور اسی وجہ سے متنبی اور ابی تمام اور بختری کے اشعار میں ان کے دیوانوں کی شرح
میں تخریج کیا گیا اور التفصیل سے قواعد نحو کے ثبوت میں استدلال کیا گیا۔ پس ان کے اور بجز
کلام اللہ کے کسی کو قول کو کلام اللہ کو لغات پر بطور استدلال پیش نہیں کیا جاتا اور اسی وجہ سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مرویہ قواعد نحو کے اثبات میں استدلال کرنا جائز نہ کیا گیا کیونکہ ان
کے حاملین غیر عرب ہوئے۔ اور بجز چند احادیث کے کوئی حدیث ہی بلفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مروی
نہ ہوئی جس کو لغت عرب کے اثبات میں استدلال کو طریق پر پیش کیا جاسکے جیسے کہ طریق اول میں بیان ہوا
حضرت ہ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ کے بارے میں آنحضرت
سے اخذ حدیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں کہ اُمّت محمدیہ نے
آنحضرت سے طرح تلفی کی۔ ایک تو تلفی ظاہر ہے جسکی نقل

یعتد علیہم نثر و نظم اہم اما جاہلیون کامراء القیس
اور مخضرمون الذین ادراکوا الدولتین
وکانوا شعراء فی الجاہلیۃ و اسلام
وکانوا فی صدر الاسلام کجریر و فرزدق وکن
المولدون کبشاران المحدثون کابی تمام
والبختری و المتاخرین کمن حدیث بعد
من شعراء الحجاز و العراق فلا یستدل بالشعرا
ہو کلا الثلاثہ۔ بالاتفاق و لذلک اتری خطوا
المتنبی و ابی تمام و البختری فی مواقع کثوۃ
کما ہو مشروح فی شرح دو او نیم انتہی
ملخصاً عن شیخ المتن المتین للمؤلف

واعلم ان تلفی الامۃ منہ الشیخ علی بن ابی حمزہ
تلفی الظاہر لا بیان یکن یقول اما متواتر و غیر متواتر
و المتواتر منہ لفظاً کالقرآن العظیم و کذلک لیسیرت
الاحادیث منہا قولہ انکم سترون ربکم الحدیث

حضرت ہ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ کے بارے میں آنحضرت
سے اخذ حدیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں کہ اُمّت محمدیہ نے
آنحضرت سے طرح تلفی کی۔ ایک تو تلفی ظاہر ہے جسکی نقل

لفظاً بطریقِ توازن ہو جیسے قرآنِ عظیم اور جیسے بہت تہوڑی حدیثیں جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ اَنْتُمْ تَسْتَرْوُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَزُودُونَ هَذَا الْقَرْيَةَ الْحَدِيث۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ اطلاق کے لئے اوجہ الصراحت کے لغت سے استدلال ہو سکتا، جن کی زبان میں کسی قسم کا شائبہ نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معنی مذہب میں وہ لغت قرآن کی کہی غسر نہیں ہو سکتیں۔ پس بقول صاحبِ محمول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے جیسے کہ خود صرف کی معرفت واجب ہر اسی طرح لغاتِ عرب کی معرفت واجب اور فرض ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جن لغاتِ عرب کے تعلم کے لئے امر کیا۔ ویکہو شفا ص ۱۹۰۔ لہذا ہم اولاً لفظ توفی کے اشتقاق صغیر و کبیر اور حسب لغاتِ عرب اوس کے استعمالات کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے اوس کو اپنی کتابوں میں لکھا۔ پس معلوم کرنا چاہئے توفی کے معنی

توفی کے معنی

صیغہ ہائے مجرد اور مزید میں از روئے استقرار افادہ معنی تمام و کمال میں علی قدر مشترک کہی قاصر رہا۔ پس وفا کا صیغہ اپنی ہیئتِ شخصیت کے اعتبار سے کہی معنوں میں متعل ہوا جنکے بعض حسبِ ذیل ہیں۔

- (۱) قول میں پورا نکلنا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے وفی فلان ای تم لنا قوله ولم یعذر
- (۲) خلق شریف اور عالی اور رفیع جیسے ابو بکر نے عرب کے اس قول سے استنباط کیا الزموا لوفاء ای اتمخولوا الشریف العالی الرفیع من قولهم وفی الشعر فهو وافی اذا زاد
- (۳) بڑھنا اور زیادہ ہونا جیسے وفی الشعر فهو وافی اذا زاد یعنی بال بڑھ گئے۔
- (۴) درازی عمر چنانچہ دعا کے وقت کہا جاتا ہے مات فلان وامت بوفاء ای بطول عمر تدعو له بذلك اور یہی ابنِ اعرابی سے منقول ہیں۔

(۵) بلندی اور بلندی پر چڑھنا۔ محیط محیط میں ہے الوفی الشرف عن الارض۔ لسان العرب میں ہے ای کما اشرفت علی مرأی من الارض

وفی اشرف واتی وقوله

شرح میں ہے وافی علیہ فی اشرف

(۶) مجازی طور پر یعنی موت۔ تاج العروس شرح قاموس بن ہرے ومن الحجاز اذ ركنه الوفاة ای الموت والمينة وتوفی فلان اذا مات۔

اور یہ صیغہ اپنی ہیئت صغیرہ کے اعتبار سے اکثر حسبِ بل منون میں مستعمل ہوا ہے۔

باب افعال

(۱) پورا کر کے لینا ایک چیز کا۔ لسان العرب میں ہے اوفی الرجل حقہ ووفاه ایاہ بمعنی اس کے لئے اداء عطاہ وافیاً۔ ووفاه عن۔

باب تفعیل

(۲) پورا کر کے دینا۔ جیسے وفاه ایاہ ای اعطاه وافیاً و فی التنزیل العزیز وجد اللہ عندہ توفیاً حسابہ وتوفاه هو منہ واستوفاه لم یبع منہ شیئاً۔

باب تفعیل واستفعال

(۱) ایک چیز کو بالتمام پکڑنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت المال منہ واستوفیتہ اذا اخذتہ کلہ
(۲) پوری گنتی کرنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت عد والقوم اذا عدوتم کلہم۔ ومن فلک قوله عز وجل اللہ یتوفی الانفس حین موتہا ای لیتوفی مدد اجالہم فی الدنیا۔ وقیل لیتوفی تمام عدہم الی یوم القیامۃ واما توفی الذایم فهو استيفاء وقت عطلہ وتمیزہ الی ان نامہ او حسب تاج العروس نے اس کی شہادت میں کہا والنشد الوعید تہ لمنظور الوبری او الغری

اِنَّ نَبِيَّكَ لَا دَرَدٍ لِّبَنِيٍّ مِنْ أَحَدٍ وَلَا تَوْفَاؤُكُمْ تُرْشِشٌ فِي الْعَدَدِ

ای نہ تجھ کو بنی کے کسی سے ڈر نہ ہو نہ تو تم کو وعدہ کی بے وفائی ہم عد دہم

(۳) سوال کرنا۔ لسان العرب میں ہے قال الزجاج فی قولہ تعالیٰ حتی اذا جاءہم رسولنا یتوفونہم ای سالوہم ملائکہ الموت عند المعائنۃ فیعترفون عند موتہم انہم کانوا کافرین۔ (اعراف)

(۴) عذاب دینا۔ قال الزجاج یہ مجوز ان یکون حتی اذا جاءہم ملائکہ العذاب یتوفونہم عند ایاہم هذا کما نقول قد قمت فلا نأب العذاب وان لم یمیت۔ ودلیل ہذا القول قولہ تعالیٰ ویا ثی الموت

من كل مكان وما هو مبين -

(۵) سَلَامًا - جیسے کہ البؤرہ اس نے کہا ۵

قَلَّمَ آتَوْا قَاهُ رَسُوْلُ الْكُرَى | وَ دَبَّتِ الْعَيْنَانِ فِي الْجَحْنِ

قرآن کریم البؤرہ اس کے شری
توفی کے معنی سَلَامًا یا جَوَدًا
نہل خذا اور مفعول ذی الروح
بلکہ خود روح ہی ہے۔

اور اسی معنی میں ہے ہو الذی یتوفیکم باللیل و لیلیم ما جرتہم بالہما مرثم یتوفیکم فیہ لیتقنی اجل مسٹی -
مجمع البحار میں ہے ای یتوفیکم - پس اس آیت کریمہ میں فاعل الدہ ہے اور مفعول ذوی الروح انسان لیکن
موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیہ اللہ یتوفی الا نفس حین موتہا واللی لم تمت فی منامہا فیسک
المتی قضی علیہا الموت و یرسل الاخری الی اجل مسٹی - (زمر) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا کہ
توفی اور چیر ہے اور موت اور چیر۔ اور اسی طرح نین را یک تیسری چیز ہے۔

(۶) مجازاً مبین پر بعد تحقق موت - چنانچہ تاج العروس میں ہے من المجاز اذا رکنه الوفاة ای الموت
و المیتة - و توفی فلان اذا مات - و توفاه اللہ عزوجل اذا قبض نفسه و فی الصحاح روحہ -
یعنی توفی کا اطلاق اس شخص پر مجازاً بمعنی موت ہوتا ہے جس کی موت متحقق ہو گئی ہو اور اس کا
نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور مجمع البحار میں ہے وقد یكون الوفاة قبضاً لیس بموت - چنانچہ یہی
معنی سورہ النعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہیں کہ قبض نفس متلزم موت نہیں

توفی کے معنی استیفا و عمر (۷) معنی مجمع البحار میں ہے متوفیک ای مستوفیک کو نک فی
الارض - تکملہ مجمع البحار میں ہے توفی اعصابہ الذین اکلوا من الشاة ظاہر لا یدلوا

توفی کے معنی استیفا و عمر
حدیث نبوی میں

ما روی انہ لم یصب احد انہم شیئ - پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکمال عمر ہے۔
پس ان تمام شواہد سے ظاہر ہے کہ مادہ و توفی اپنی ہیئت شخصہ اور صغیہ کے ساتھ کہی تو لغات عرب
میں درازی عمر کے معنی میں مستعمل ہوا اور کہی بندی اور بندی پر چڑھنے کے معنی میں اور کہی پورا گئے
اور پورا لینے اور پورا دینے اور کہی اکمال عمر اور تمام مدت کے معنی میں اور کہی مجرّد سوال اور مجرّد عذاب کے
معنی میں اور کہی مجرّد قبض اور تمام اخذ کے معنی میں اور کہی سَلَامًا نے اور کہی مجازاً معنی موت میں اور کہی
رفع بلا موت کے معنی میں چنانچہ یہاں اسی اخیر معنی کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت

کر کے کہا کہ توفی کے حقیقی معنی تو ایک شجر کا پورا پکڑنا ہے اور اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے اس مقام پر اسلئے کیا تاکہ جن لوگوں کے دل میں یہ خطرہ گذرے کہ مرفوع فقط روح ہوئی نہ جسم سمیت اوکو معلوم ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ تمامہ یعنی روح مع جسم مرفوع ہوئی اور اس کی صحت پر دوسری آیت پیش کی یعنی و ما یضرتک من شیء اور بصورت جواب و سوال کہا کہ اگر توفی یہہ کہے کہ اس صورت میں توفی عین الرفع ہو جانے سے مکرار لازم آئے گا تو ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ انی متوفیک اصول توفی پر دلالت کرتا ہے اور توفی ایک معنی جس سے جسکے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اوٹھنا یا لہجائے سے اور جب اس توفی کے بعد رافعاٹ کہا تو توفی اپنی نوعی معنی میں متعین ہو گیا اور تکرار جاتا رہا اور ابن جریر نے تصریح کر دی کہ توفی عیسے کی رفع ہے۔

توفی کے معنی میں توفی کے الہامی عبارت میں موت نہ لکھے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دیگا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور ص ۵۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں یوں لکھے یا عیسیٰ انی متوفیک و رافعاٹ الی۔ یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جبرائیل کا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔

یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون گا اور دنیا سے اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ مگر یاد رہے کہ قبل اس کے قادیانی صاحب ہی کتاب کے ص ۴۹ اور ص ۵۰ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر امتزیک الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل کیا ہے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر امتزیک الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل کیا ہے۔

توفی کے معنی میں توفی کے الہامی عبارت میں موت نہ لکھے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دیگا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور ص ۵۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں یوں لکھے یا عیسیٰ انی متوفیک و رافعاٹ الی۔ یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جبرائیل کا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔

یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون گا اور دنیا سے اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ مگر یاد رہے کہ قبل اس کے قادیانی صاحب ہی کتاب کے ص ۴۹ اور ص ۵۰ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر امتزیک الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل کیا ہے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر امتزیک الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل کیا ہے۔

کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ پس جبکہ خود ان کے بیانات اور الہامات میں تناقض اور کج دعاوی کی تکذیب علی رؤس الاشہار ذکر کیا ہے تو اب ہم ضرورت نہیں رہی کہ اس حرفِ سیاہ کیلئے اپنے قلم کو آلودہ کریں مگر مقامِ حیرتِ اولیٰ کا یہ دعویٰ ہے جو وہ ہوں نے قرآنِ کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ توفیٰ بتیس سال جگہ قرآنِ کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبضِ روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفیٰ کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو اور ایسا ہی عرب کے قدیم و جدید اشعار و قصاید کا نتیجہ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفیٰ کے لفظ کا ذوی الروح سے یعنی انسانوں سے تعلق ہے اور فاعل اللہ جلّ شانہ کو ہیرایا گیا ہے ایسا ہی لغات کی کتابوں و مراح و قاموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صحاح ستہ کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات کی ہر سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اور نیز کتبِ اُخت کو بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ توفیٰ کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ توفیٰ کے یہ معنی قرنیہ قطعی کے موجود ہونیکے وقت مُراد ہوتے ہیں اور تحققِ الموتِ اُشخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر دلالت کرے اور اسی قسم کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں تحققِ الموتِ اُشخاص پر ہوا۔ معذرا سورہ النعام اور سورہ زمر کی ہر دو آیات جن میں فاعل اللہ جلّ شانہ ہے اور مفعول ذوی الروح شاید عادل ہیں کہ توفیٰ کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفاء ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں فعل توفیٰ کا تعلق و قوعی نفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر توفیٰ کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آئیگی جو بالکل مصادم اور مناقض امرِ نبوت ہے۔ کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا سانِ شریع سے ثابت ہے اور اسی پر شہ و نشر اور نار و جنت کی ستر اور جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو نفس کی طرف مضاف ہے مضافِ دل والوں کیلئے موجبِ اشتباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف اپنی اصطلاحی اور عرفی اور رسمی معنی ہدم و ظن مالوت اور تحریب بنا ہے مہمور میں مستعمل ہے نہ کہ ذاتِ نفس کو لہو تحریب اور ہدم پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ہمارے ساری بیانات کی صداقت حضرت ابن عباس و غیرہ رضی اللہ عنہم کے قول سے تقویت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
شعاع مثل شعاع الشمس فانفس هي التي بها

کہ ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعلہ
آفتاب کی طرح تعلق شعلہ سے۔ پس نفس وہ ہے جس سے
عقل اور تمیز حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے تنفس اور تحریک
ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ
اس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں
کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے
وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعلہ جسم
میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت
کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک لمحہ سے ہی
کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور
سوئے ہوئے کا نفس جوشے کہ آسمانوں میں
دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو ارسال بعد دیکھتا ہے تو شیطان
شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

والتمیز والروح علی التي بها النفس المتحرک فاذا
نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه عن
عقله قال يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها
في الجسد فبذلک يرى الرؤيا فاذا انتبه من
النوم عاد الروح الى جسده باسرع من لحظة
وعنه ما دارت نفس المنام في السماء فهي الرؤيا
الصادقة وما دارت بعد ارسال فيلقها
الشیطان فهي کاذبة عن سعید بن جبیر ان
الروح الاحیاء والروح الاموات تلتقی فی المنام
فیتعارف منها ما شاء الله ان یتعارف فیسک
التي قضی علیها الموت ویصل الاخری الى
اجسادها الى انقضاء مدة حیاتها۔
(خازن۔ مدارک۔ بیضاوی)

سعید بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی رو میں باہم ملاقات کرتی ہیں اور مشیت
ایزدی ان میں پہچان ہوتی ہے اور موت والی روح عود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف
واپس آ جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی مدت حیات ختم نہ ہو۔

اور اگر ان بحالی کو جن میں توفی کا استعمال لسان العرب میں ہوا زیر نظر کہہ کر کلام اللہ کے
اول تیسوں مقامات میں ذرا ہی غور کیا جاوے تو روشن دلوں پر ظاہر ہوگا کہ ان کے
مقامات میں لفظ توفی ان بحالی کو ہم آغوش کرنے کے بالکل آمادہ ہے۔ مثلاً سورہ نسا میں ثم یتوفیہن
الموت ظاہر ہے کہ یہاں توفی کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے ای لیتوفی اموات من الموت۔
پس یہاں توفی بمعنی استیعاب ہوئی۔ اور اسی طرح سورہ آل عمران میں وتوفنا مع الابرار۔ بیضاوی میں ہے

قرآن کریم کی متعدد آیات
میں توفی کے معنی توفی

ای مخصوصین بصبحتہم معرو فی ذہرتہم۔ پس بیان توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ گنتی اور شمار کے معنی مراد ہیں۔ یعنی اللہ کے یاد کرنے والے بندے بروقت اللہ سے دعائیں مانگتے ہیں کہ اے رب ہکو پاک لوگوں کی عجبت میں رکھ اور انہیں کو کرمہ میں محسوب کر اور ایسا ہی ان الذین توفیہم الملائکۃ۔ بیضاوی ہیں و تفرع توفیہم علی مضایع و قیت بمعنی ان اللہ یوفی الملائکۃ انفسہم فیتوفونہا ای میکہم من استغاثہا فیتوفونہا۔ پس بیان ہی توفی بمعنی استغاثہ ہے۔ اور ایسا ہی سورہ یوسف میں حضرت یوسفؑ کا دعا مانگنا توفی مسلماً المحققی بالصالحین۔ بیضاوی میں ہے ای اقبضنی پس بقول بیضاوی یہاں توفی بمعنی قبض ہے۔ لیکن معنی استغاثہ بھی بالکل مطابق ہیں۔ اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے منصوص نہیں ہے۔ اور شعراء جاہلیت جیسے منظور و بری اور ابی نواس کے محاورات میں یہی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کے لئے موضوع نہیں۔ اور ایک حدیث میں جبکہ صاحب تکلمہ مجمع البحار نے نقل کیا ہے توفی بمعنی موت متعل نہ ہوئی بلکہ بمعنی اکمال عمر متعل ہوئی۔ اور یہ توہم بسط کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور معدود چند احادیث ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں مروی ہوئیں پس قول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ اس کے علماء کو قول سے ثابت کریں کہ جن احادیث میں لفظ توفی متعل ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دین مبارک سے نکلا ہوا لفظ ہے اور یہ کہ اون راویوں نے جو کہ عرب تہی بلکہ عجمی جیسے امام بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی اور انہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بالمعنی روایت نہیں کیا اور سب سے زیادہ تراجم یہ سوال ہے کہ کیا انہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں اون اشخاص پر نہ کیا جنہر کہ موت کا آنا متحقق الوقوع ہو چکا تھا یا اون اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مرنا ہی تھے مگر قادیانی صاحب یہ کہی ثابت نہ کر سکیں کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں اون اشخاص پر ہوا ہے جن پر ابھی موت وارد نہ ہوئی تھی۔ اور عجب ہے کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر ہی کوئی ایک جاہلیت کا شعر ہی اپنے دعویٰ کی ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتابیں یعنی تلج العروس اور لسان العرب اور محیط النجیظ اور مجمع البحار کیونکر نظر انداز ہو گئیں؟ اور ابونواس اور منظور و بری کے

اشعار وہ کیسے پہول گئے؟ اور کیوں الہام الہی نے اون کی تائید نہ کی۔ پس اہل بصارت پر ہمارا ان بیانات سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ ہی ایسا ہی بیچ و پرچ ہے جیسا کہ اون کا دعویٰ ہوانی اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کو اوس لطیعت نکلتے کا پتہ نہ دیا کہ امام بخاری نے کہا ان کو کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے بعثت کے بعد اخیر عمر تک نکلا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھی۔ مان ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعویٰ کو ثوابت کر رہا ہے اور علماء اُمت کا بیان کہ بحر چند احادیث کے کوئی حدیث ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ میں مروی ہونا قطع طور سے ثابت نہیں ان کو ٹھٹھا رہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب اپنی اس وجہ کی کم علمی کو مد نظر رکھ کر سر در گریبان کر لیتے اور ان امام بخاری جیسے معظم علماء ملت کی طوت جہولی نسبت نہ کرتے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورہ مائدہ کی آیت وَاِذَا

لَا تُجَارِی کَاذِبًا کہ
عِیْسٰی بنِ الْمَرْثَدِیْ

قَالَ اللَّهُ يَا عِیْسٰی بنَ مَرْثَدٍ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ - اے کی تفسیر بصیغہ استقبال یعنی یقول وَاِذَا
بُھُتْنَا صِلَکَ کے ساتھ کر کے بعد سورہ آل عمران کے لفظ متوفیک کی تفسیر فقط اسی قدر

الفاظ میں بیان کر دی کہ وَاِذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ متوفیک حیات تک۔ مگر اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس آیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کی مد نظر فقط روایت کے اوس سلسلہ کو بیان کرنا ہے جو اون کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان سے وہ روایت ہرگز صحاح روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جتنا کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنا مذہب ہونا بیان نہ کریں اور اگر ایسا ہی مان لیا جاوے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کیا ہے جس میں ایک حدیث الی ہریرہ

رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس ذات کی قسم کہ جسے
ماتھ میں میری جان ہے بالضرورت سب ہی اہل بیت میرے
تم میں بصورت حاکم عادل اور ترین گئے۔ پھر ابو ہریرہ نے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَشْكُرُنَ ان
يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْثَدٍ حَكَمًا عَدْلًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ - اے
ثم يقول ابو هريرة واقربوا ان شئتم وان من اهل الكتاب
الا يؤمنون به قبل موته وليوم القيامة يكون عليهم

اپنی طرف سے یہ آیت بطریق شہادت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب
 نہیں مگر یہ کہ وہ ابن مریم پر ضرور ایمان لائیگا قبل اس کے کہ ابن
 مریم فوت ہو جائے اور قیامت کے دن اون پر گواہی دیگا۔ اور
 دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم
 تم میں اوتر لگیا اور امام تمہارا تمہیں میں سے ہوگا۔ اور احمد اور مسلم نے بروایت جابر مرفوعاً روایت
 کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم
 امامت کرے عیسیٰ کہیگا نہیں تمہارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کی
 باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان اور معنوں ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب
 صحیح یہ ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان سے اتریں گے اور ابن عباس کا
 قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحاح جیسے صحیح نسائی اور اس کی علاوہ

ابن عباس کا مذہب ہے
 عیسیٰ اپنی غلہ جو زمین
 ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ سے اپنی ترجمہ
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم
 کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا آیت ہے اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے درمنثور کی جلد دوم ص ۳۶ میں بسند صحیح کعب رضی اللہ
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ نبی اللہ پر جبکہ اوس کی
 تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وحی بھی کہ الی متوفیک و
 رافعک الی الخ والی ما بعثک علی الاغور الدجال فتقتله ثم تعیش
 بعد ذلک اربع و عشرين سنة ثم یتک میتة الخی۔ اے یعنی عیسیٰ میں تجھے اپنی طرف اوٹھاؤں گا
 اور غنقریب دجال اغور کی طرف بھیجوں گا پھر تو اوس کو قتل کر کے چوبیس برس تک زندہ رہیگا
 اور پھر تجھے اوس ہی طرح موت دون گا جس طرح زندہ لوگ مریں ہیں اور سطر و راق نے کہا

عن ابن عباس ان رجلاً من اليهود
 سبوه و امه فدعا عليهم فاستخيم فمردده و خنا
 فاجتمعت اليهود قتلہ فاخبرہ اللہ بانہ یعود
 الی السماء و یطهر من صحبة اليهود۔
 صحیح نسائی ابن ابی حاتم ابن مردودہ
 قال ابن عباس سید رک اناس من اهل
 الکتاب عیسیٰ جین یبعث فیہ منون (مخبر الیہ)

ستر و راق کا قول کہ
 متوفی کے معنی تو نہیں

کہ متوفیک میں وفات موت نہیں ہے اور ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ متوفیک میں موت مقصود نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے اس کی شہادت میں دو احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معنون فرمائی ہیں جن سے نہ فقط اولیٰ کا نزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کی حیات بوجہ اتم اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس اولوالعزم صحابی کے قول واستنباط سے معلوم ہوتی ہے جس کا دامن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے بیا کر دیا۔ اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو لغرض نکلیا بلکہ اس سے زیادہ تراجم اور موسوم الفاظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جبکہ قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سباق سے آنکھ بند کر کے اپنی دستاویز بنالی اور کہا کہ ”سنجملہ اقادات بخاری جس کا ہمیں شک کرنا چاہئے ایک یہ ہے کہ انہوں نے مسیح بن مریم کے وفات کے بارہ میں ایک قطعی فیصلہ الیٰ دیدیا ہے کہ جس سے ہرگز متصور نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی غرض سے آیہ کریمہ فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم کو کتاب امیر میں لایا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ توفیتی کے لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے ہیں یعنی مار دیا اور وفات دیدی اور حدیث یہ ہے: ”عن ابن عباس یجاء جہال من امتی فبوخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب احمالی فبقال انک لا تدیری ما بعد ثوابک فاقول كما قال العبد الصالح وکنت علیہم شہید اما دمت فیم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم۔ بخاری ص ۶۶۵“ پس اس حدیث میں آنحضرت نے اپنے اور مسیح بن مریم کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دیکر وہی لفظ فلما توفیتنی اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ بن مریم نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ میں آنحضرت کا مزار شریف موجود ہے اور اس سے لگتی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اشرافیت فلما توفیتنی سے مستثنا نہیں۔ انتہیٰ ملخصاً۔ ازالہ ص ۸۸۹“

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ابہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث کو قبل از بیان بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ میں مسیح بن مریم کے حق میں اور تری لفظ ۱۱ اذ قال اللہ بمعنی

امام بخاری کا مذہب کہ
اذ قال اللہ میں اذ
معنی اور تری بمعنی

یقول سے اور لفظ آذ صلیہ یعنی زایدہ ہے یعنی امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
اپنی قوت اجتہاد پر سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس قصہ حدیث کے
متعلق بیان کر دیا کہ یہ سارا تفسیر اور کُل سوال و جواب قیاس کے دن ہوگا
اور کلمہ آذ نے یہاں معنی ماضی میں اپنا کوئی مخالف اثر نہ کیا جیسے کہ
قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں ماضی کا
صیغہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ
یہاں ماضی کو بمعنی مضارع کہا اس کو ظالمین اور کاذبین میں سے

ہونے کی نسبت اپنے مکتوب عربی کے ص ۳۱ میں کی۔ پس اون کے زعم فاسد
میں اون کے مستند امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذب اور ظلم ہون گے
جنہوں نے اپنی کتاب بخاری میں تصریح کر دی کہ یہ سارا واقعہ قیامت کے
دن ہوگا اور ماضی یہاں بمعنی مستقبل ہے اور لفظ آذ صلیہ ہے۔

بیضاوی اور تین متین میں ہے کہ کلام اللہ میں جروت

لفظ آذ اور ماضی بمعنی
مستقبل کا غوی تحریف

زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ
میں قاصر ہیں بلکہ وہ محسنات بدیع کی طرح سوکدات اور محسنات ہیں اور
اون کے نہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور سراسر اس میں یہہم
اکران کا مفاد و حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اسلئے
ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت
پیدا کر دیں۔ اور اگرچہ کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری
آیات صبیح و لوتری آذ فرعو العینی آذ فرعو ۱۔ اور صبیح قول راجز
مع غیر صافیقید لہ وثاقت و قوت
(۵۰۰ ہجرت)

ثم جزاک اللہ عنی اذ جزا جنات عدن فی السموات العلی

میں بقول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا لیکن اس کا ستر اور اس کا اصل اصول قواعد نحو کے مطابق

غرضہ ان لفظہ قال فی قولہ واذ
قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم ائت
قلت بمعنی یقول لان اللہ تعالیٰ
انما یقول ہذا القول فی یوم القیامۃ
توبیخاً للنصارى قولہ اذ صلیہ
ای زایدہ لان اذ لہا ماضی نہیں
المراد بہ المستقبل (مستقلاتی)

فان الصیغۃ تدل علی الزمان الماضی
والصوت یحتمل القاضی ثم انکنت
لا ترضی بحکم الصوت یجوز الذی یستقبل
بتبدیل الحروف فہذا ظلم منک
من امثالک یکنون فی ہذا ایضاً

ولا یزاد بالزیادۃ عد ملا فادۃ و ہا
موکدات و محسنات کمحسنات البلیج
والمتران مفادھا لیس معناھا۔ مترین
ولا لغتی بالمزید اللغوی الضایع فان
القرآن کلمۃ صدق بل مالم یوضع لمعنی
یراد منه و انما وضع لان تذکر
مع غیرھا فیقید لہ وثاقت و قوت
(۵۰۰ ہجرت)

وہو زیادۃ فی الہک غیر قاضی فیہ

جیسے کہ متن متین وغیرہ میں ہے یہ ہے کہ جب سی ایسی امر مستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع

کے لئے افادہ قطع مقصود ہو تو وہ امر صیغہ ماضی کے ساتھ الماضی یعنی المستقبل اذا اجر به عن مستقبل مع قصد القطع

بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ تر وثاقت اور قوت کے ساتھ بلوقوعہ کقولہ ثقا و نادى صحابہ الجنة وسبق المذین -

اس معنی کا افادہ مقصود ہو تو کلمہ آذ کی طرح حرف موکد اوکسر ساتھ (متن متین و شرحہ للمؤلف)

استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے سورہ مائدہ کی اس آیت میں صیغہ ماضی حرف آذ کے ساتھ

استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی دلیل کہ یہ واقعہ قیامت کے دن وقوع میں آئے گا خود اسی آیت کے بعد اللہ تعالیٰ

فرمایا تو فیتنی کا اعلان خروج عبدالرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادہ بنی قولہ

در منشور میں اس آیت کے متعلق قتادہ اانت قلت للناس اذ متی بکون ذلک قال یوم القیامۃ

رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اون سے کسی نے الامری انه یقول هذا یوم ینفخ الصادقین صدقہم -

پوچھا کہ اس آیت کا قصہ کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن کیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام باتیں

اُسی دن ہوں گی جس میں سچوں کو سچائی نفع دیگی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی کے اصح ہوئی نسبت

امام فخر الدین رازی اور محشری نے اپنی تفسیر میں صراحت یوم یجمع الله الرسل فیقول ما اذا اجبتم قالوا لا

کی اور کہا کہ ما اذا قال الله یا عیسیٰ ابن مریم کا عطفت اذ قال الله علم لنا انک انت علام الغیوب اذ قال الله یا عیسیٰ

یا عیسیٰ ابن مریم اذ کر نعمتی علیک پر ہے۔ جو بقول رضوی ابن مریم اذ کر نعمتی علیک و والذک بدل من یوم

وکشاف یوم یجمع کا بدل اور بطریق نادى اصحاب الجنة بمعنی مستقبل یجمع وھو طریقۃ نادى صحابہ الجنة بیضاوی

ہے۔ پس اس آیت کا مقدم اور مؤخر دونوں اس معنی کے لئے موکد ہیں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع

قیامت کے دن ہوگا نہ کہ اس کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور اسی بنا پر

اوتھون نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں عیسیٰ صلی اللہ

علیہ کا قول بلفظ ماضی حکایت فرمائی ہے یہ اعتقاد کر لیا کہ آنحضرت اور عیسیٰ بن مریم دونوں برابر طور پر انتر توفی

سے متاثر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرت نے اس حدیث میں توفی کی تفسیر مار دیا اور وفات دیدی ارشاد

فرمایا جس سربلکے منکشف ہو گیا کہ مسیح ابن مریم ہی وفات پاگئے اور آنحضرت صہی وفات پا گئے۔

حالانکہ خود ہی حدیث بتلا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کے ارشاد کے وقت زندہ موجود اور
اشرفی سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت فرقانی دونوں بتلا رہی ہیں کہ اس توفی کے ساتھ دونوں
حضرات کو اعتذار اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازین مدلل بیان کر دیا گیا۔

پس اس حدیث میں کوئی دلائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں عیسیٰ صلی اللہ علیہ
علیہ کے متعلق خبر دی ہے کہ وہ مرچکے یا مرنیکے قبل یا زور قیامت اور یہ سوال و جواب ہو چکا اور وہ اپنی
توفی موت کا اعتذار بارگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے دعاوی کا ثبوت اس حدیث
سے استنباط کر کے دکھلاوین تو ہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کرنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن
افسوس کہ ان کے موجودہ دعاوی کے استنباط سے قرآن اور حدیث کو الفاظ تبری کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفی کے مشترک اطلاق نے ان کو لغزش دیدی اور انہوں نے اس لفظ کے جنسی معنی کی تنویج
دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ نہ کی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ یوفی الالفسحین موتھا واتی

لم تمت فی مناہما فیمسک اللہ فی علیہا الموت ویسل الاخری اجل مستیٰ میں اگرچہ مختلف النوع النفس ایک
ہی طور پر توفی کا اطلاق ہوا لیکن نفوس بائیتہ اور نائمہ نے اپنی اپنی توفی کو حب احدا کے ثابت کیا

نزد عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
قیامت ہے

کہ موت والے نفوس کی توفی اور ہے اور سو خوابے نفوس کی توفی اور ہے۔ اسی طرح اس حدیث
میں اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی طور پر اپنے اور عیسیٰ بن مریم پر توفی کا اطلاق کیا۔ لیکن ان کے

حالات خاصہ نے توفی کی تنویج کر دی اور چونکہ احادیث متواتر بالمعنی سے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے
جیسے کہ اس کا بیان کسی قدر ہوا اور ہوگا۔ لہذا ان کی توفی بہدیت شخصی اپنے حقیقی معنی رفع اور بلندی پر

چڑھنے اور طول عمر کی مستلزم ہوئی اور اگر ہم اس سے کریمہ بن مجازاً وہ معنی توفی مراد لین جو مستلزم موت ہے
تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور موخر اور سیاق و سباق کے لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اس ارشاد کے وقت یہی عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر موت وارد نہیں ہوئی اور ان کی موت کسی دوسرے

وقت پر منعقد ہے۔ جیسے کہ ازالۃ الخفا ص ۲ میں بحوالہ خصایص فی النعم
وفی حدیث ابن عباس عن امہ
خود ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا انہوں نے

لما ولد عبد اللہ ای ابن عباس

کرجب ابن عباس تولد ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
عباس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ سید ابوالخلفا رہے یعنی کل خلیفون
کا باپ ہے۔ چنانچہ اسی کی اولاد میں سے وہ غنیفہ ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام
کے ساتھ نماز پڑھے گا۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنی تفسیر
میں ہے جو فرمایا یا عیسیٰ انی متوفیک ورافعک مقدم و موخر ليقول انی
مرفاعک فی الخصال لا بی نعیم۔ اراکھ

رافعک الی تم متوفیک قابضک بعد التردل۔ اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتقان کے باب (۴۴) قرآن کے
مقدم و موخر میں قتادہ سے بیان کیا۔ اور اس کی معیّد امام رازی کا چوتھا قول ہے جس میں بیان ہے کہ
داو عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور ایسا بہت سی آیات قرآنی میں ہے جیسے لولا کلمۃ بسفۃ من
ربک لکان لزاما واجل مسمی۔ قال قتادہ هذا من لقادیر الکلام ليقول لولا کلمۃ واجل مسمی لکان
لزاما۔ اور خود قواعد کلام عرب میں ہی صراحت ہے کہ داو عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک
ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا مستعد وجہ فرمانا و ادخلوا الباب سجداً و قولوا حطّے اور دوسری جگہ فرمانا
و قولوا حطّے و ادخلوا الباب سجداً اس ترتیب کو باطل کرتا ہے۔ اور یہی نہ سبب ہے جیسے کہ ہماری
شرح مثنیٰ میں مبسوط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورہ زخرف میں حضرت عیسیٰ کو علامت عتس

قیامت مقرر فرمایا ہے۔ جیسے کہ یہی مفاد ابن عباس
رضی اللہ عنہ کی قرارت کا ہے اور باعتبار ظہور مرجع کے
بجز عیسے صلوات اللہ علیہ کے ائمہ کی ضمیر کسی دوسری
طرف راجع کرنا خلاف سیاق آیت ہے۔ اور یہی سنی
ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مفاد ہے جسکو
امام احمد رضی اللہ عنہ نے اپنی سند میں اور حاکم
ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں شب سہری
ولما ضرب ابن مریم مثلاً اذا قمت منه یصدون و
قالوا اءالھتنا خیرا منھو ما ضربہ لک الّٰجد کلّٰہم
قو مخصمون انھو الا عبد النعمنا علیہ وجعلناک
مثلاً لنبی اسرائیل ولولئلا لجعلنا منکم ملائکۃ فی
الارض یخلفون و انہ لعلم للساعۃ فلا تمترن بہا و تسعون
ھذا صراط مستقیم ولا یصدنکم الشیطان انہ لکم عدو
مبین۔ ای ان عیسیٰ شرط من شرائعہا العلم بہ و قرء
ابن عباس لعلم وھو علامۃ۔ (کیسوی)

میں حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم سے بلا اور اُن کے درمیان امرتسا کا ذکر آیا اور ب نے اس امر میں حضرت ابراہیم کو حکم بنایا اور انہوں نے لاعلمی بیان کی۔ پھر موسیٰ کی طرف رجوع کی اور حضرت موسیٰ نے ہی لاعلمی ظاہر فرمائی۔ پھر عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کی طرف رجوع کی تو حضرت عیسیٰ نے اس کو جواب میں ارشاد فرمایا کہ قیامت کا ٹھیک وقت تو بجز اللہ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جو عہد کہ میرے رب نے مجھ سے کیا ہے اس میں ایک یہ ہے کہ دجال خروج کر لگا اور میرے ساتھ دو چٹری رہیں گی۔ پس جبکہ دجال مجھ کو دیکھے گا تو سیسے کی طرح پگھلیگا اور پھر اس کو ہلاک کر لگا۔ اور اسی میں ہے کہ رب تعالیٰ نے مجھ سے یہ بھی عہد کیا کہ جب ایسا ہوگا تو اس وقت ساعت کا وقت اس حال پر ہوگا جیسے کوئی حاملہ عورت جس کے وضع حمل کے دن پورے ہو گئے ہوں لیکن یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کس وقت ناگہان رات دن میں بچہ جنمتی ہے۔ اور حاکم نے مستدرک میں اسی حدیث کے اخیر میں کہا فذكر من خرج الدجال فاهبط فاقته اور حاکم نے اس کا اسناد صحیح کہا

انجیل عیسیٰ کے دوبارہ آجکا ثبوت اور انجیل مطبوعہ بیروت ۱۳۸۴ء کے صحاح (۱۴) میں ہے کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نے حواریوں سے کہا کہ میں تم کو یتیم نہیں چھوڑوں گا اور عنقریب تمہاری طرف آؤں گا اور تم مجھے دیکھو گے کہ میں زندہ ہوں۔ خیر الدین آفندی جواب فصیح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا یہ قول ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بالکل مطابق ہے جو فرمایا کہ ابن مریم تم میں بصورت حکم و عادل نزول کر لگا۔

۴ مئی فقال لاعلمی بہا ضروری امرتسا

لا اترككم يتافوا الى اتى اليكم بعد قليل واما اثم فتروني الى انا حي۔ (انجیل مطبوعہ بیروت ۱۳۸۴ء صحاح (۱۴) الجواب البصیح لخير الدين آفندي ۸۹

اور در سنن ترمذی جلد دوم ص ۳۶ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے
ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے کہ

تحقیق عیسے نہیں مرا اور وہ قیامت کے قبل تمہاری طرف واپس آئے والا ہے۔

بقول بخاری: غیر عیسیٰ
رسول اللہ قبروں میں ہوگا
اور خود بخاری نے اپنی تاریخ میں اور طبرانی
نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ

عیسے بن مریم آنحضرت اور صاحبین کے ساتھ دفن کیا جائیگا

اور عیسے صلوات اللہ علیہ کی قبر چوتھی ہوگی۔

اور ترمذی نے بطریق حسن محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام
سے اوسنے اپنے باپ سے اوسنے اپنے دادا سے روایت کی

ہے کہ کبروات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت
اور یہ کہ عیسے بن مریم اُن کے ساتھ دفن کیا جائیگا لکھا

ہوا ہے۔ اور ابن جوزی نے کتاب الوفا ر میں عبد اللہ بن
عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتر لگا پر نکاح
کر لگا اور صاحب اولاد ہوگا اور پیشانی ایس برس تک زمین پر

رہیگا پر وفات پائیگا اور میرے ساتھ میرے مقبرہ میں
دفن ہوگا اور میں اور وہ ایک ہی مقبرہ سے اُلیٰ کبر اور عمر کے

درمیان قیامت کے دن اٹھیں گے۔

اور زرقانی میں اصابع سے منقول ہے کہ امام
ذہبی نے تجرید میں ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم بنت عمران رسول اللہ

و فی الاصابۃ عیسیٰ بن مریم بنت عمران
رسول اللہ و کلمۃ القاھا الیٰ مریم ذکرہ

الذہبی فی التجرید مستند رکاع علی من قریب

الذہبی کا مذہب ہے
عیسیٰ ابی زندہ ہے
اور وہی ہے محمد
موسیٰ ابی ہے

قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ان
لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة ودر سنن ترمذی

اخبر البخاری فی تاریخہ والطبرانی عن عبد الله

بن سلام قال یدفن عیسیٰ بن مریم مع رسول

الله وصاحبه فیکون قبره رابعاً۔

اخبر الترمذی و حسن عن محمد بن یوسف

بن عبد الله بن سلام عن ابيه عن جده

قال مکتوب فی التوراة صفة محمد و عیسیٰ
بن مریم یدفن معہ۔ قال ابو یوسف و قد

بقی فی البیت موضع قبر۔ در سنن ترمذی ص ۳۵

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله

ینزل عیسیٰ بن مریم الی الارض غیر ذی ج و یلو

له و میکث خمساً و العین سنة ثم یموت فینفخ

معی فی قبری فاقوم انا و عیسیٰ بن مریم فی

قبر واحدین الی یسکر و عمر۔ رواه ابن الجوزی

فی کتاب الوفا و مشکوٰۃ۔ ای فی مقبرتی و

عبر عنہا بالقرۃ المقرب قبره بقبره شکا لهما فی

سے شب ارازمین ملاقات فرمائی اور سلام کہا۔ پس عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہے اور صحابی ہی اور صحابہ میں سے ہی ایک صحابی ہے جو سب سے پہلے وفات پائیگا اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول علماء کی ایک جماعت کثیرہ کا ہے۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شب اس کے سوا ہی کسی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ ابن عساکر نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ہم نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ نے کسی سے مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کو انتظار میں رہا یہاں تک کہ اس نے طواف ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدی نے انس سے روایت کی ہے کہ ہم بہت سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ناگہان ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اسے اللہ کے رسول بھیہ چادر اور ہاتھ کیسا ہے جو ہم نے دیکھا آنحضرت نے دریافت فرمایا کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں! آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا جس نے مجھ پر درود کہا۔ اور فتوحات کبیرہ (۳۶۷)

فاستفتح جبریل السماء الثانية كما فعل في الاول

وقال قيل له فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام يحسب

عينه فانه لم يمت ابى الا ان يل رفعه الله الى

هذه السماء واسكنه بها وحكمه فيها وشيئا الا

الذي رجعتا على يدي به وله يتاعنا عظمة لا

بقية جلد (۳) ص ۴۴ میں حضرت

شیخ محی الدین ابن العربی حدیث معراج

میں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے

آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت

شیراز میں عیسیٰ اپنے جبرائیل کے ساتھ مری ہوئے

نے اوں کے بعینہ جسد میں دیکھا۔ کیونکہ وہ ابھی تک نہیں مرے
بلکہ اوں کو اس آسمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اڑھالیا اور
اسی آسمان میں اوں کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ ہی ہمارا پہلا
پیر ہے جن کے ہاتھ پر ہم نے بیعت کی اور ہمارے حال پر اوں کو اتنی بڑی عنایت ہو کہ ایک ساعت بھی
ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا دعا ہے کہ میں نزول کے وقت اوں کو پاؤں گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

روایت کی کہ نصاریٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر عیسیٰ بن مریم کے متعلق بحث کرنے لگے کہ اوں کا
باپ کون ہے؟ اور اللہ تعالیٰ پر کذب اور بہتان باندھنے لگے
اوس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوں کو ارشاد فرمایا کیا
تم نہیں جانتے کہ کوئی فرزند ایسا نہیں جو اپنے باپ سے مشابہ
نہ ہو۔ نصاریٰ نے کہا بیشک۔ پھر فرمایا کیا تم نہیں جانتے

کہ ہمارا رب زندہ ہے جس پر موت نہیں آئیگی اور عیسیٰ پر موت آئیوالی ہے۔ سو اس حدیث ابن عباس میں
آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم ابھی مرے نہیں بلکہ آئندہ مرنیوالے ہیں اور اسی طرح اسحاق

ابن عباس کا قول کر فرمایا رسول اللہ نے عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتر گیا
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ جبکہ دجال مسلط ہوگا اور یمن بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتریں گے۔
اور حاکم نے حریش بن مخشی سے روایت کی کہ علی رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے گئے۔ اور یمن نے حنظل بن علیؓ کو کہتے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ

یقول قل لیلة انزل القرآن ولیلة اری عیسیٰ لیت قبض

اوی رات قتل ہوئے جس رات آسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو اسرار ہوئی اور جس رات کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کی روح قبض کی گئی۔

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ
مالکیہ وغیرہ کا مذہب کہ
عیسیٰ آسمان سے اتر گیا
اور امام الائمہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه فقہ اکبرین تحریر فرماتے ہیں کہ دجال کا نکلنا
اور باجوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا جانب مغرب سے طلوع
کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اوترنا اور دوسری علامات
فخرج الدجال و ماجوج و ماجوج و طلوع
الشمس من المغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام
من السماء و سائر علامات یوم القیامۃ علی
ما وردت بہ الاخبار الصحیحہ بخلاف فقہ اکبر

جو اخبار صحیحہ میں ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کُل ائمہ شیعویہ کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح
ستہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے۔ اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام
احمد نصر اوی المالکی نے فواکہ دوانی میں تصریح کر دی کہ اشراط ساعت ہے آسمانوں پر عیسیٰ علیہ السلام
کا اوترنا۔ آہ۔ اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب قسطانی میں نہایت بسط اور کثرت
افادات کیسا ہند اس کے متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس

علامہ زرقانی مالکی کا
نزول عیسیٰ کے اثبات
میں بحث بسط کرنا
اور
افادات کیساتھ اس کے متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس

اوہام کا ازالہ بوجہ اتم ہوتا ہے۔ یہ کہ جس وقت کہ
ہمارے سردار عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ آسمانوں سے
اوتریں گے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت
کے مطابق حکم کریں گے یہ شریعت محمدی کے احکام کا
استنفاضہ اون کو بذریعہ الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی
یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہیگا یعنی کتاب سنت سے
بطریق استنباط یا مثال اس کے کسی دوسرے طریقہ سے
چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا
کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو ہماری شریعت کے احکام مطوع
بشریعت نبینا صلعم بالہام و اطلاق علی الروح المحمّدی
ادبما شاء اللہ من استنباط لہما من الکتاب و سنتہ
و نحو ذلک و قد سئل السیوطی بای طریق تصال احکام
شریعتنا الی عیسیٰ فما جاب بان الانبیاء کانوا یعلمون
فی زمانہم جمیع شرایع من قبلہم و من بعدہم بالوحی
من اللہ علی لسان جبریل و بالتنبیہ علی بعد ذلک
فی الکتاب الذی انزل علیہم و بان عیسیٰ بنی فی القرن
قیفم من جمیع احکام هذه الملة من غیر احتیاج
الی مراجعتہ الاحادیث کما فہم النبی صلعم ذلک من القرآن

عیسیٰ کو حضرت محمدؐ
کے احکام کی طرح پہنچانے

پہنچیں گے؟ تو انہوں نے (۱) جواب

دیا کہ کل انبیاء اپنی اپنے زمانوں میں اپنے

ماقبل اور مابعد انبیاء صلوات اللہ علیہم کی کل شرایع

کو جبریل کی زبانی بطریق وحی اور اپنی اپنی منزلت کتابوں

میں بطریق تنبیہ جانتے ہیں اور اس عیسیٰ قرآن کریم

میں نظر اور غور کرنے سے احادیث رسول اللہ کی

طرف رجوع کرنے کے بغیر اس ملت کو احکام سمجھیں گے

جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم سے

احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت

کے کل احکام پر حاوی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط

اپنے اوس خداداد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں

کے ساتھ مختص ہوا اور پھر احکام مستنبط کو احادیث میں

تشریح فرمایا اور اُس کے افہام اوس شے کے ادراک

سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتا ہے اور چونکہ

عیسیٰ صلوات اللہ علیہ ہی ایک نبی اللہ ہیں اس لیے وہ

ہنیں کہ قرآن کریم سے اسی طرح احکام ملت کا ادراک

کریں جس طرح کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادراک کیا

اور (س) عیسیٰ صلوات اللہ علیہ آنحضرتؐ کی صحابہ میں

معرود ہیں۔ کیونکہ کسی بابر آنحضرتؐ کیساتھ اول کو حجاج

ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرتؐ سے

قائد الطریق علی جمیع احکام الشریعۃ فرمائیے انہیں

الذی اختص بہ ثم شرحہما لا متقدم فی الشیء۔ واقام

الامۃ تقصیر عن ادراک ما ادرکہ عند النبۃ وعلی

نبی فلا بعد الیہم من القرآن کفہم البی علی اللہ علیہ

وسلم۔ و بان عیسیٰ محدود الصحابة لانه اجمع بالنبی صلی

غیر مرتہ فلما لاج ان تلقی منه احکام شریعۃ المخالفت

لشریعت الانجیل علمہ بانہ سینزل فی امۃ و حکم فیہم

بشرع فاخذ عنہ بلو اسطۃ والی هذا اشار جماعة

من العلماء قال و رأیت عبارة للسی تصلح انما

یحکم عیسیٰ بشریعت نبینا بالقرآن و الشیء فتخرج ان

اخذہ الشیء بطریق المشافہۃ بلو اسطۃ و بانہ اذا

نزل یجمع بالنبی صلی وسلم فی الارض کما رج بہ فی اتخاذ

فلا مانع ان یاخذ عنہ ما احتاج الیہ من احکام

شریعتہ و استدلال السیوطی لکل واحد من هذه

الاربۃ بما یطول ذکرہ و ذکرانہ اعترض علیہ فی الجواب

الاول بلزوم ان القرآن مضمون فی الکتب السابقہ

فاجاب بانہ لا مانع من فک فک فقد دلت الاحادیث

علی ثبوت هذا اللازم و قال تعالیٰ و انما ننزل الی

رب العلمین الی قولہ و انہ لفی ذریر کان لہین ثم ساق الی

ذک فی نحو و مرقتہ۔ ثم قال ان السائل نفسه سالہ

ثانیاً حل ثبت ان عیسیٰ یُنزل علیہ الوحی بعد نزولہ

<p>فأجاب نعم روى مسلم وغيره اثناء حديث اوجال الله الى عيسى الى قد اخرجت عبداً من عبادى لا يدرك بقتالهم فخر عبادى الى الطور وبيعت الله يا حوج</p>	<p>شرعت محمدية کے اول احکام کی تلقی کی ہو جو شریعت انجیل کے مخالف ہیں کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ وہ عنقریب است محمدیہ میں اترنے والی ہیں اور ان یاقین نہیں</p>
<p>و ما حوج و هم من اجل حدب يسلون فيرا و انهم على</p>	<p>کی شریعت کو مطابق حکم کریں گے۔ لہذا عیسے صلوٰۃ اللہ</p>
<p>بحرۃ طبرية فيبشرون ما فيها و هم اخرهم فيقولون</p>	<p>علیہ نے آنحضرت سے بلا واسطہ ان احکام کی تلقی کی</p>
<p>لقد كان بعدة مرة ماء و يحضرنى الله عيسى عليه</p>	<p>اور اسی حسی کی طرف علماء کی ایک جماعت نے اشارہ کیا</p>
<p>الصلوة والسلام واصحابه ثم يسلون في الله عيسى</p>	<p>شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے امام سبکی رضی اللہ عنہ</p>
<p>و اصحابه الى الارض اياه " فهد امرح في انه حوجي</p>	<p>کی عبارت دیکھی جس میں انہوں نے تنصیب کی ہے</p>
<p>اليه بعد نزوله - والذي قطع به ان الجائي اليه</p>	<p>کہ عیسے علیہ السلام ہمارے نبی کی شریعت کو مطابق</p>
<p>بجبريل لانه السعيرين الله و من انبياء كما حجت</p>	<p>قرآن اور سنت کیساتھ حکم کریں گے جس سے اس معنی کو</p>
<p>الاثار بذلك و ساقها - ثم قال وقد زعم ان عيسى</p>	<p>ترجیح ہوتی ہے کہ انہوں نے آنحضرت سے بالمشافہ</p>
<p>اذ انزل الوحي اليه حقيقة لوجي الهام و هو</p>	<p>اور بلا واسطہ سنت کی تلقی کی۔ اور (ہم) عیسے صلوٰۃ اللہ</p>
<p>ساقط عمل لما يذنته لحديث مسلم وغيره و ان</p>	<p>علیہ بنزول فرما دیں گے تو ان کو آنحضرت کے ساتھ</p>
<p>ما تو هم من تعذر الوحي الحقيقي فاسد لانه نبى</p>	<p>زمین پر اجتماع اور صاحبیت ہوگی جیسے کہ یہ معنی کئی</p>
<p>قاي مائع من نزول الوحي اليه - فان تخيل انه</p>	<p>حدیثوں میں صراحت کی گئی ہے پس کوئی مانع نہیں کہ</p>
<p>ذهب منه وصف النبوة فهو قول يقارب الكفر</p>	<p>عیسی صلوٰۃ اللہ علیہ ضرورت کیوقت آنحضرت سے</p>
<p>لان النبوة لا تذهب ابد ان لا بعد موته - وان</p>	<p>احکام شریعت کی تلقی کر لیں۔</p>
<p>تخيل اختصاص الوحي بزمان دون زمن فهو قول</p>	<p>آورشخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے ان چاروں وجوہات کے اثبات</p>
<p>لا دليل عليه و يبطله ثبوت الدليل على خلافة انتي</p>	<p>میں مدلل طور سے استدلال کیا جسکا یہاں ذکر کرنا با</p>
<p>رفياخذ عنه ما شرع الله له ان يحكم به في امته</p>	<p>طوائف ہے۔ اور بیان کیا کہ جواب اول کی نسبت کسی نے</p>
<p>فلا يحكم بشئ من تحريم و تخليل الا بما كان يحكم نبيا صلعم</p>	<p>اون پر اعتراض کیا کہ اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن کریم پر</p>

کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی	کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی
مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس معنی کا ثبوت ملتا	مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس معنی کا ثبوت ملتا
سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجاۃ	سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجاۃ
کا اوتارنا ہوا زبر اولین میں ہے۔ پہرا پاک ورق میں	کا اوتارنا ہوا زبر اولین میں ہے۔ پہرا پاک ورق میں
اُس کے اولیٰ بیان کئے۔ اور کہا کہ اوی سایل نے پہر	اُس کے اولیٰ بیان کئے۔ اور کہا کہ اوی سایل نے پہر
دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے	دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے
کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول	کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول
ہوگا اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے	ہوگا اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے
الو اس بن سمان کی حدیث کو درمیان روایت	الو اس بن سمان کی حدیث کو درمیان روایت
کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کر لگا کہ میں نے اپنے	کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کر لگا کہ میں نے اپنے
بندوں میں سے ایسے بندے لگا لی ہیں کہ جن کے	بندوں میں سے ایسے بندے لگا لی ہیں کہ جن کے
قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو	قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو
کوہ طور کی طرف لجا اور اللہ تعالیٰ یا جوج و ما جوج کو لگا	کوہ طور کی طرف لجا اور اللہ تعالیٰ یا جوج و ما جوج کو لگا
جوہر بلند اور سخت زمین سے دوڑتے آئیں گے اور	جوہر بلند اور سخت زمین سے دوڑتے آئیں گے اور
اون کے پیشیر و بحیرہ طریہ پر گزریں گے اور اوس کا	اون کے پیشیر و بحیرہ طریہ پر گزریں گے اور اوس کا
سارا پانی پی جاویں گے اور اون کے پس بروج	سارا پانی پی جاویں گے اور اون کے پس بروج
اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیس وقت	اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیس وقت
اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ بنی اللہ اپنی صحابہ	اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ بنی اللہ اپنی صحابہ
سمیت طور کے غار میں محصور رہیں گے اور یا جوج	سمیت طور کے غار میں محصور رہیں گے اور یا جوج
و ما جوج کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ	و ما جوج کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ
کے ساتھ زمین کی طرف اتریں گے۔ پس یہ حدیث	کے ساتھ زمین کی طرف اتریں گے۔ پس یہ حدیث
ولا یحکم بشر لیت الذی انزلت علیہ او ان سائتہ و دولتا	ولا یحکم بشر لیت الذی انزلت علیہ او ان سائتہ و دولتا
فہو تابع لبینا صلعم وقد نیر علی ذلک البترمذی	فہو تابع لبینا صلعم وقد نیر علی ذلک البترمذی
الحکیم فی کتاب ختم الاولیاء و اعرب عنہ منہ عنقا	الحکیم فی کتاب ختم الاولیاء و اعرب عنہ منہ عنقا
منرب و کن الی شیخ سعد الدین التفتازانی فی شیخ	منرب و کن الی شیخ سعد الدین التفتازانی فی شیخ
عقاید السننی و صحیح انہ یصلی بالناس و یؤمہم و یفتدی	عقاید السننی و صحیح انہ یصلی بالناس و یؤمہم و یفتدی
بہ المہدی لاند فضل منہ فاما منہ اولی انتہی	بہ المہدی لاند فضل منہ فاما منہ اولی انتہی
کن ازمہ بہ اعتمادا علی تعلیلہ و ورمہ مالیشملہ	کن ازمہ بہ اعتمادا علی تعلیلہ و ورمہ مالیشملہ
فی بعض الآثار و عورض بعد بیضا صحیح بن عن	فی بعض الآثار و عورض بعد بیضا صحیح بن عن
الی عریق قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل	الی عریق قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل
ابن مریم فیکم و امامکم منکم و لمسلم ایضا کیف یکم	ابن مریم فیکم و امامکم منکم و لمسلم ایضا کیف یکم
اذا نزل بن مریم فیقال صل بنا فیقول لا الی بعضکم	اذا نزل بن مریم فیقال صل بنا فیقول لا الی بعضکم
علی بعضکم و لا تکرمتہ لہذا الامتہ و لا حصہ من	علی بعضکم و لا تکرمتہ لہذا الامتہ و لا حصہ من
حدیث جابر فاذا ہم بعیسی فیقال تقد منقول	حدیث جابر فاذا ہم بعیسی فیقال تقد منقول
لیتقد ما امامکم فلیصل یکم و لا بن ماجہ فی حدیث	لیتقد ما امامکم فلیصل یکم و لا بن ماجہ فی حدیث
الی امامۃ و یکلمہ ای المسلمین بیت المقدس امام	الی امامۃ و یکلمہ ای المسلمین بیت المقدس امام
رجل صالح قد تقد مر لیصلی ہم اذا نزل عیسیٰ فرجع	رجل صالح قد تقد مر لیصلی ہم اذا نزل عیسیٰ فرجع
الامامہ یشک لیتقد مر عیسیٰ فیتقد عیسیٰ بن کتیفہ	الامامہ یشک لیتقد مر عیسیٰ فیتقد عیسیٰ بن کتیفہ
ثم یقول تقدم فالتھاک قیمت و روی البیہم	ثم یقول تقدم فالتھاک قیمت و روی البیہم
عن ابی سعید عرقہ عما الذی یصلی عیسیٰ بن	عن ابی سعید عرقہ عما الذی یصلی عیسیٰ بن
مریم خلقہای من اهل البیت و جمیع بان علیہ	مریم خلقہای من اهل البیت و جمیع بان علیہ
یقندی بالمہدی او لا لیظہر انہ نزلنا لہا لیت	یقندی بالمہدی او لا لیظہر انہ نزلنا لہا لیت

صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی ازلیگی اور یہ امر قطعاً ہے کہ وحی لایوا لا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وہی سیفر ہے جیسے کہ آثار میں صریح ہوا شیخ نے بالتفصیل اوں کو لکھا۔

عیسیٰ پر وحی حقیقی ہوگی کیونکہ وہ نبی ہیں پھر شیخ نے کہا کہ بعض کا زعم ہے کہ عیسیٰ جب اوتر گیا تو وحی حقیقی اوس کی طرف

نہ اوتریگی بلکہ اوس کو وحی مجازی ہوگی یعنی الہام حالانکہ یہ بالکل باطل اور ہل ہے کیونکہ مسلم وغیرہ کی حدیث اکبر رد کر رہی ہے اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی اوس کے نزدیک متعذر ہے دراصل وہ خود فاسد ہے کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نبی ہیں پس وحی حقیقی کو نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ سے

عیسیٰ پر نزول سلب نبوت ہو گیا اعتقاد کرنا گھبر ہے وصفت نبوت جاتا رہے تو یہ الیہ قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے کیونکہ کہی

کسی نبی کی نبوت نہیں جالی نہ سرنے کے قبل اور نہ مرنے کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحی حقیقی نبی کے

ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ الیہ قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اسکو اس کے حالات و دلائل

کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ انتہی۔ (الحاصل عیسیٰ صلوات اللہ

علیہ نضرۃ سے اوں شرائع کی تعلق

فرما دیں گے جن کا حکم امت محمدیہ میں اللہ

حاکم البشرۃ ثم بعد ذلک یقتدی المہدی بہ علی اصل القاعدة من افتداء المفضل بالفضل قال ابن الجوزی لو تقد مر عیسیٰ اماماً لوقع فی النفس اشکال ولیقیل انزاکہ لتقدم نایباً ان مبتدءاً اشراً فیصلی ماموماً لئلا یتدش بقبائل الثبوت وجہ قولہ لا نبی بعدی۔ و فی صلوة عیسیٰ خلف علی من ہذا

الامۃ مع کونہ فی اخر الزمان وقرب قیام الساعة دلالة المصحح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة۔ وقیل معنی و امامکم منکم لئلا یحکم بالقرآن لا با لا یجیل کما فی روایت مسلم و امامکم قال ابن ذئب معناه و امامکم کتاب ربکم و علیہ لم یتبین ان عیسیٰ اذ انزل بکون اماماً او ماموماً لکن لیسکر علیہ روایت احمد و مسلم فانما صحتان لا یقبلان هذا التاویل و قال ابو الحسن (الترغی

فی مناقب الشافعی تو اترت لاجل ان المہدی من هذه الامۃ وان عیسیٰ یصلی خلفہ ذکر ذلک رداً

لحدیث ابن ماجہ عن النس و لا مہدی الا عیسیٰ (نفع علیہ السلام وان کان خلیفۃ فی الامۃ المحم

فم رسول نبی کریم علی حالہ لا کما یطعن بعض الناس انہ بالی واحد من هذه الامۃ) بدون نبوت

و پر سالہ جبل انما لایزولان بالموت کما تقدّم

عیسیٰ کوئی حدیث نہیں نہ لایگا بلکہ شریعت محمدیہ پر عمل کرے

عسیٰ کوئی حدیث نہیں نہ لایگا بلکہ شریعت محمدیہ پر عمل کرے

عسیٰ کوئی حدیث نہیں نہ لایگا بلکہ شریعت محمدیہ پر عمل کرے

عسیٰ کوئی حدیث نہیں نہ لایگا بلکہ شریعت محمدیہ پر عمل کرے

کو منظور ہوگا اور کسی شر کی تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی تکلیف من حرجی (لعم صواحد من هذه الامم)	جدید حکم پر حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں گے
مع بقائه علی بقائه و رسالته (لما ذکر من وجوب	اور نہ اپنی شریعت مستقدمہ کے مطابق حکم کریں گے
اتباعہ لبینا صلحہ و احکم بشرائیتہ فان قلت قد	کیونکہ وہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
ورد فی صحیح مسلم) و البخاری ایضاً (قولہ صلحہ	تالیع ہرین گے۔ چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب
لیون شکن لان یزول فیکم ابن مریم حکماً) ای حاکماً	ختم الاولیاء میں تنبیہ کر دی ہے اور صاحب غنقاہ
(مقطعا) و لفظ البخاری حکماً عدلاً و فی مسلم عن	مغرب نے اس کی صراحت کی اور ہی طرح شیخ سعد الدین
ابی ہریرۃ عرفوا ینزل عیسیٰ بن مریم علی المنارة ایضاً	تفتازانی نے شرح عقاید نسفی میں اور اس نے اس
شرقی دمشق و فی الصحیحین عنہ رفعہ ینزل عیسیٰ	امر کی تصحیح کی کہ عیسےٰ لوگوں کی امامت کریں گے
فیقتل الدجال (فی کسر الصلیب و یقتل الخنزیر) فسطی	اور جہدی اون کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے
دین النصرانیۃ لکن فی الطبری الاوسط باسناد	لہذا اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ انتہی۔ اگرچہ اس تحلیل
لواہس بعن ابی ہریرۃ و یقتل الخنزیر و القردۃ	پراعتما ذکر نے سے یقین کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ
(و یضیع الجزیۃ) و فی رواہینہ و یضیع الحرب و یقتل	ہی امامت کریں گے اور بعض آثار ہی اس کو شاہد
الحديث فی الصحیحین و یفیض المال حتی لا یقتلہ	ہیں لیکن صحیح کی حدیث اس کی معاف ہر جوابی ہریرہ کو مری
احد حتی تکون السجدة الواحدة خیر من النیا	ہے کہ کہا اس نے فرمایا رسول اللہ نے اس وقت تمہاری
وما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ اقرؤ ان شئتم وان من	کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اوتر لگیا اور ام
احل الکتاب الا لیوم من یقبل موته دیو المقتبۃ	متحار اہل بیت میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری
یکون علیہم شہیداً۔ قال الحافظ و المعنی البین	حدیث کہ اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ
یصیر احد اقلاد بیتی احد من اهل الذمۃ یؤد	ابن مریم تم میں اوتر لگیا اور اس کو کہا جاو لگا کہ ہماری
الجزیۃ و قبل معاۃ یکثر المال فلا یبقی من یمن	امامت کر اور وہ از روئے تکریم امت محمدیہ کہیں گے ہنیں
صرت مال الجزیۃ لہ فیتروک الجزیۃ استغناء عنہا	متحار سے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور نیز احمد کی حدیث
وقال عیض یحتمل ان المراد بوضعیہا تقریرھا	

عیسیٰ نبی اللہ کی
امامت جہدی ہوگا
کو لگا اور نام کم منکم
کی تفسیر۔

جو جاہل سے مروی ہے کہ ناگہان عیسیٰ کا اول من
 اوترنا ہوگا اور اسے کہا جاوے گا کہ آگے ہو وہ کہہ گا
 کہ تمہارا ہی امام تمہارے آگے ہونا چاہیے اور تمہاری
 نماز پڑھاے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابی امامہ
 سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہونگے
 اور اول کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھائیکے
 لئے اول کے آگے ہوگا اس وقت ناگہان عیسیٰ کا
 اوترنا ہوگا اور امام پچھلے پاؤں ٹوٹنے لگیگا کہ عیسیٰ
 آگے ہو جاوے۔ لیکن عیسیٰ اس کے دونوں کانہوں
 کے درمیان کھڑا ہو کر کہے گا کہ آگے ہو کہ اس نماز کی اتنا
 تیرے ہی لئے کہی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو
 ابو سعید سے مرفوعاً مروی ہے کہ وہ شخص ہم میں سے ہی
 ہے جسکے چھ عیسائی بن مریم نماز پڑھیں گے یعنی وہ شخص
 اہل بیت نبیؐ میں سے ہے۔ اور اس تعارض کے دفع
 کرنے کے لئے اس طرح تطبیق کی گئی ہے

کہ ابتدا میں تو عیسیٰ مہدی کا اقتدار کریگا
 تاکہ معلوم ہو جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور
 حاکم بشریعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوترتا ہے۔ پھر اس کے
 بعد مہدی اول کا اقتدار کریں گے تاکہ اصل قاعدہ قہدا
 کے انحراف نہ ہو۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ اگر عیسیٰ وہلہ
 اول میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک

امامت مہدی اور عیسیٰ
 میں جو احادیث کا تضاد
 ہے اس میں مطابقت

على الكفار من غير محاباة وتكون كثرة المال بسبب
 ذلك ولتعقبه النووي (وان الصواب في معناها انه
 لا يقبل الجزية ولا يقبل الا الاسلام او القتل)
 ان امتنعوا منه قال الحافظون يؤيد رواية احمد
 من وجه اخر وتكون الدعوى واحدة (وهذا خلا
 ما هو حكم الشرع اليوم فان الكتابي اذا بذل الجزية
 وجب قبولها ولم يحز قتله ولا اكرهه على الاسلام
 و اذا كان كذلك فكيف يكون عيسى عليه السلام حاكما
 بشرعية نبينا صلى الله عليه وسلم - فالجواب انه لا
 خلاف انما ينزل حاكما بهذه الشرعية المحمديّة)
 الحديث عبد الله بن مغفل ينزل عيسى بن مريم مصدقا
 بمحمد على ملته رواه الطبراني (ولا ينزل نبى برأية
 مستقلة وشرعية ناسخة بل هو حاكم من حكام
 هذه الامة واما حكم الجزية وما يتعلق بها
 فليس حكما مستمرا الى يوم القيامة بل هو متقيد بما
 قبل نزول عيسى وقد اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم
 وليس عيسى هو الناصح بل نبينا صلعم صلى الله عليه وسلم
 للشيخ) بقوله ووضح الجزية (قدل على ان الادعاء
 في ذلك الوقت من قبول الجزية وهو شرع نبيا
 صلعم اشار اليه النووي في شرح مسلم فان قلت
 ما المعنى في تغيير حكم الشرع عند نزول عيسى عليه الصلوة

و السلام فی قبول الجزیۃ فاجاب ابن بطال (دوسوہ واقع ہوگا۔ اور کہا جاوے گا کہ کیا نا۔ تب ہو کر گے
ابو الحسن علی فی شرح البخاری (بانا انما قبلنا حاجت	بڑے ہیں یا نہی شریعت کیساتھ اوتارے ہیں پس
لاحتیاجنا الی المال ولسبب یحتاج عیسیٰ علیہ السلام	اسی دوسوہ کے ازالہ کے لئے مقتدری بن کر نماز پڑھیں گے
و السلام عند خروجہ) ای ظہور کا نزول من السماء	تاکہ شہرہ کے غبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
الی الارض (الی مال لانه یغیض فی آیامہ المال	اس ارشاد کا منہ آلودہ نہ ہو جو فرمایا کہ میرے بعد کوئی
حق لا یقبلہ احد فلا یقبل الا القتل او الذبح	نبی نہیں۔ اور اس امت کے ایک مرد کے پیچھے جو زمانہ
باللہ وحدہ۔ انتہی و اجاب الشیخ ولی الدین	قرب قیامت میں ہوگا عیسے کا نماز پڑھنا اور اقوال
بن العراق بان قبول الجزیۃ من الیہود والنصار	سیحہ کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کہی اسی
نشیئہ ما یأیدہم من التوراة والذبح یقبل و یقتلہم	شخص سے خالی ہونگی جو اللہ کے لئے حجت کیساتھ نہ ہو
برعہم بشرع قدیم فاذا نزل عیسیٰ علیہ السلام رالت	اور بعض نے احکام منکم کے معنی یوں کہو ہیں
لک الشیئۃ بحصول معانیۃ فصاروا کعبۃ	کہ عیسیٰ قرآن کے ساتھ حکم کرے گا نہ انجیل کر
الاثان فی الفطاع شہتم و انکشاف امہم	ساتھ۔ جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ بن ابی
فغو ملوا معاملتہم فی انہ لا یقبل منہم الا الاسلام	ذنب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ شہار امام
والحکم یزول بزوال عللہ قال و هذا معنی حسن	نمٹا رہی رب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی رو
مناسب لم ار من تعرض لہ قال و هذا الی	سے نہ معلوم ہو سکا کہ عیسے نزول کے وقت امام ہو گیا
عما ذکرہ ابن بطال انتہی) و فی الفتح قال الی	مقتدری۔ لیکن پیر احمد اور مسلم کی روایت وارد ہوتی ہے
الحکمۃ فی نزول عیسیٰ دون غیرہ من الانبیاء	جن میں ایسی صراحت ہے جو قابل تاویل نہیں۔ اور ابوان
للرد علی الیہود فی زعمہم انہم قتلوا نبین اللہ	فرماتے ہیں کیا تو من قب الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ
کذبہم و انہ الذی یقتلہم او نزولہ لدن تو حلیہ	اس معنی کے متعلق اخبار متواترہ ہیں کہ مہدی اسی امت
لیدفن فی الارض اذ لیس المخلوق من التراب	میں سے ہے اور عیسیٰ اس کے پیچھے نماز پڑھیگا جسکو
ان میوت فی غیرہا و قبل انہ دعا اللہ لما را	اوسنے ابن ماجہ کی اس حدیث کے رد کرنے کے لئے

<p>صفۃ محمد و امتہ ان یجیلہ منہم فاستجاب اللہ دعاءہ و البقاء حتی یزل فی آخر الزمان محمد و الامم الاسلام فینوافی خراج الدجال فیقتلہ و الاول اوجہ۔ و فی مسلم عن ابن عمر و انہ یمیکث فی الارض بعد نزولہ سبع سنین و روی ابو نعیم بن حماد</p>	<p>بیان کیا جو حضرت انس ہو مروی ہے کہ کوئی مہدی مجتہد عیسے کے نہیں۔ پس عیسیٰ صلوات اللہ علیہ اگر چہ اُمت محمد بن خلیفہ ہوں گے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور رسالت ہو الگ ہو کر ایک اُمت بن کر اتریں گے۔</p>
<p>فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس <small>رضی اللہ عنہ</small> اذ ذاک یتزوج فی الارض و یقیم بہا تسع عشر سنۃ و باسناد فیہ بہم عن ابی ہریرۃ یقیم بھا الذین سنۃ و روی احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ صحیح علی</p>	<p>حالانکہ یہ شخص اس بات سے جاہل اور ناواقف ہے کہ رسالت اور نبوت کا انکسار کب تک موت سے ہی نہیں ہوتا تو اس شخص سے کیسے انکسار ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ ہے۔ ہاں وہ اُمت محمدیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اپنی نبوت اور رسالت پر بدستور باقی رہیگا جیسے کہ قبل اس کے</p>
<p>و علیہ ثوبان ممران فیدق الصلیب یا قتل المخنبر و یضیع الجزیۃ و یدعی الناس الی الاسلام و یملک اللہ فی زمانہ الملک کلہا الا الامم و تقع الامنۃ فی الارض حتی ترجع الاسودم</p>	<p>بیان ہوا کہ اوپر ہمارے نبی کا اتباع اور اویسی شریعت کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرور عنقریب ابن مریم تم میں بصورت حاکم منسط اور عادل نازل ہوگا</p>
<p>و یل و تلعب الصبیان بالجمرات فیکشف فی الارض اربعم سنۃ ثم یتوفی و یصلی علیہ المسلمون انہی۔ قال ابن کثیر لیشکل علیہ خبرہ سلام انہ یمیکث فی الارض سبع سنین اللهم الا ان تحمل ہذا السبع علی مدۃ اقامتہ بعد نزولہ فیکون</p>	<p>اور نیز مسلم میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ دمشق کے مشرقی منارہ بیضا پر عیسیٰ بن مریم کا نزول ہوگا۔ اور صحیحین میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ عیسیٰ اور زلیخا اور دجال کو قتل کرے گا۔ اور پہلی روایت کے بعد ہے کہ صلیب کو توڑے گا اور خنزیر کو قتل کرے گا۔ یعنی دینِ ظہریہ</p>
<p>مضافۃ الی مکش فیہا قبل رفعہ الی السماء و کان عمرہ اذ ذاک ثلاثا و ثلاثین سنۃ علی المشور</p>	<p>کو باطل کرے گا۔ اور طبرانی اوسط میں ابی ہریرہ سے بہناد وضع جزیہ کے متعلق ہے۔ لایاس بہرہ کہ خنزیر اور بندر کو قتل کرے گا</p>

اور جزیرہ اوشا دلیگا۔ اور ایک روایت میں لڑائی اوشا دلیگا	قال فی مرقاة الصعود و قد اقلت سنین اجمع بنک
اور صحیحین میں یقیناً حدیث ہے کہ مال بہا دلیگا یہاں تک	ثم دایت البیت فی قال فی کتاب البعث والنشور
کہ کوئی اس کو قبول نہ کر لگا اور اس وقت ایک کبدہ	هكذا فی هذا الحدیث ان عیسیٰ میکث فی
دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر ابو ہریرہ کہتے رہے	الارض اربعین سنة و فی مسلم من حدیث عبد اللہ
کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پڑھو	بن عمرو فی قصۃ الدجال فیبعث اللہ عیسیٰ بن
کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائیگا قبل	مریم فیطردہ فیملکہ ثم یلبث الناس بعدہ سبع
اس کے کہ عیسیٰ مرے اور عیسیٰ اور پر قیامت کے دن	سنین لیس بن اثین عدوۃ و قال البیہقی
شہادت دلیگا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث	و یحتمل ان قوله ثم یلبث الناس بعدہ اربعون
کے یہ معنی ہیں کہ اس وقت ایک ہی دین ہو جاوے گا۔	فلا یکون مخالفاً للاول انتہی۔ مترجم عندی
اور دنیا کے تختہ پر کوئی اہل ذمہ باقی نہ رہے گا جو جزیرہ ادا	هذا التاویل من وجوہ احدھا ان حدیث مسلم
کرے۔ اور بعض نے اس کو معنی یون کہے ہیں کہ مال	لیس تصافی الاخبار عن مدۃ لبث عیسیٰ و خبر
استقرار زیادہ ہو جاوے گا کہ کوئی مصروف جزیرہ کا باقی نہ رہے گا	ابی داؤد نص فیہا۔ و الثانی ان ثم تو یلبث هذا
پس بوجہ استغناء جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائیگا۔ اور جنہی	التاویل لانہما للتراخی و الثالث قوله یلبث الناس
عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد فقرہ یعنی	بعدہ فیتجه ان الضمیر فیہ عیسیٰ لانہ اقرب
عیسیٰ کفار پر بلا محایہ جزیرہ معین فرمائیگا اور مال کی کثرت	مذکور۔ و الرابع انه لم یرد فی ذلک سوی
اسی سبب سے ہوگی۔ لیکن امام نووی نے اس قول کا	هذا الحدیث الواحد المحتمل و لا ثانی له و عد
پہچان کر کے اس کو رد کر دیا۔ پس اس کے صحیح معنی یہ ہیں	مکث عیسیٰ اربعین سنة فی عدۃ احادیث
کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کر لگا اور نہ اسلام کے سوا کوئی	من طرق مختلفۃ فحدیث ابی داؤد هذا هو
دوسری چیز۔ اور اگر انہوں نے اسلام قبول نہ کیا	صحیح فہذه الاحادیث المتعدۃ الصریحۃ
تو قتل کر لگا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے	اولی من ذلک الحدیث الواحد المحتمل انتہی
ہیں کہ اس معنی کی مؤید امام احمد کی روایت ہے جو دوسرے	و یؤیدہ ان حدیث رفعہ و هو ابن ثلاث

طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے۔ اور یہ
 اگرچہ ہماری شریعت کے موجودہ حکم کے برخلاف ہے
 کیونکہ کتابی جبکہ جزیرہ دنیا قبول کرے تو اوس کا قبول
 کر لینا واجب ہے اور قتل جائز نہیں اور نہ اسلام پر زبردستی
 مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسیٰ خلاف حکم موجودہ
 کرنے میں حاکم شریعت نبی کیونکر رہ سکتے ہیں؟ پس
 اس کا جواب یہی ہے کہ بلاشک وہ شریعت محمدیہ کے
 مطابق حکم کریں گے۔ جیسے کہ حدیث عبداللہ بن مسعود
 ہے کہ عیسیٰ بن مریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مصداق
 اور اون کی ملت پر نازل ہوں گے جسکو طبرانی نے
 روایت کیا۔ اور یہ بالکل متقرر ہے کہ کوئی نبی رسالت
 مستقلہ اور شریعت ناسخہ کے ساتھ آنحضرت کو بعد نہ
 اونزیکا۔ بلکہ اسی امت کے حکام کی طرح ایک حاکم ہوگا
 لیکن حکم جزیرہ اور اوس کے متعلق ہر کوئی استمراری
 حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نزول عیسیٰ کے
 ماقبل تک محدود اور مقید ہے۔
 آپس عیسے اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جنہوں نے اس کے
 ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسے جزیرہ اٹھادیکھا۔

و ثلاثین انما یروی عن المنصاری فعند الحاکم
 عن وهب بن منبه قال ان المنصاری تزعم
 فذكر الحدیث الی ان قال وانه رفع وهوب بن
 ثلاث وثلاثین و فیہ عبد المنعم بن ادريس کذا
 و لوصح فہو عن المنصاری کما تری و الثابت الحدیث
 النبویۃ اند رفع وهوب بن مایۃ و عشرين روی
 الطبرانی و الحاکم فی المستدرک عن عائشۃ الی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی توفي غیر
 لفاطمۃ ان جبریل کان یعارضنی القرآن فی کل
 عامۃ و انه عارضنی بالقرآن العام مرتین اخیری
 انه لم یکن نبی الاعاش نصف الذی قبلہ و
 اخیری ان عیسیٰ بن مریم عاش عشرين و مائۃ
 و لا ارانی الا ذابا علی ماس المنین و رجالہ ثقلاً
 و لہ طرق و ذکر ابن عساکر ان وفاتہ عیسیٰ تكون
 یا مدینۃ فیصلی علیہ هنا لک ویدفن بالحرۃ
 النبویۃ و قال الحافظ فی موضع اخر رفع عیسیٰ
 و هو حی علی الصبح و لم یثبت رفع ادريس و هو
 حی من طریق ترفوعہ قویۃ۔ انتہی۔ (زقانی ص ۴۴)

پس معلوم ہو گیا کہ اوس وقت جزیرہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی کی شریعت کو حکم کے مطابق ہے
 چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسے کے

وقت قبول جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدلے میں کیا حکمت ہے تو اس کا جواب ابن بطال جوہر علی نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اسلئے قبول کیا ہے کہ ہم مال کے محتاج ہیں اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہے گی اور اس کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی اس سے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بجز ایمان خدا سے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ انتہی اور شیخ ولی الدین ابن العزاقی نے یوں جواب دیا ہے کہ اس وقت یہود اور نصاریٰ سے جزیرہ اسلئے قبول کیا گیا ہے کہ اون کے ہاتھوں میں توریت اور انجیل کے ہونے اور ان کے زعم میں شرح قدیم کے ساتھ تہمتیں ہونے کا شبہ ہے پس جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اس وقت حصول معائنہ سے یہ شبہ دور ہو جائے گا اور اون کی حالت میں پرستون کی سی ہو جائے گی اور انہیں کبیحہ اور ان کے ساتھ بھی معاملہ کیا جاوے گا اور بجز اسلام کے اون کو کوئی شے قبول نہ کی جائے گی اور حکم کا زوال اس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور کہا کہ یہ چہی اور مناسب وجہ ہے جس پر میں نے کسی کو متعرض نہ دیکھا اور ابن بطال کے جواب سے بہتر یہ نہیں ہے۔

عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے اترنے کے اہل

اور فتح الباری میں ہے کہ علماء کہتے ہیں علی الخصوص عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول میں حکمت یہی ہے کہ (۱) یہود کو اپنے اس زعم میں ندامت اور حسرت ہو کہ انہوں نے عیسیٰ کو قتل کر دیا۔ پس عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا کہ وہ اپنے زعم میں جھوٹے ہیں بلکہ وہ خود عیسیٰ کے ماتھے سے قتل ہونے لگے یا (۲) اہل نزدیک ہوجانے سے تاکہ زمین میں دفن نہ کئے جاوے اس لئے کہ جو شے کہ بستی سے مخلوق ہے اس کو لئو جائز نہیں کہ بستی کے سوا کسی اور جگہ مرے اور (۳) بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ نے محمد اور امت محمدیہ کی صفت دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے خدا! مجھے یہی امت محمدیہ میں سے کر پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی اور اس کو زندہ رکھا تاکہ آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجدد ہو کر اترے اس وقت دجال کو پایگا اور اس کو قتل کرے گا۔ لیکن یہی اول بہت مناسب ہے۔ اور مسلم میں ابن عمر سے ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد رستائیں تک زمین میں

نزول کے بعد عیسیٰ کے قیام میں اختلاف کی تو یہ

اقامت کرے گا۔ اور نعیم بن حماد نے کتاب المغتن میں ابن عباس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں نکاح کرے گا اور نو بیس برس تک اقامت کرے گا۔

اور ابی ہریرہ سے اسناد پہم سے مروی ہے کہ عیسیٰ چالیس برس تک اقامت کرے گا جسکو احمد نے روایت کیا اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ دوزخ درنگ کپڑی اوڑھ کر ہوئے اور زمین گے اور صلیب کو لوڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ اوٹھا دیں گے۔ اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اوس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا کُل ملتیں نابود کر دے گا اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ ملکر چریں گے اور خرد سال بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے پھر چالیس برس تک زمین میں اقامت کریں گے پھر فوت ہو جائیں گے اور مسلمان اُن کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔
ابن کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی سوااض ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس تک اقامت کرے گا۔ مان اوس صورت میں معارضہ نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت پر محمول ہوں اور قبل از رفع مدت مکث کیساتھ منضم کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تینتیس برس ہیں چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب مرقات الصعود میں لکھتے ہیں کہ میں کئی سال تک ان احادیث میں ایسی طرح تطبیق کرتا رہا۔ پہر ہتھی کی کتاب ”البعث والنشور“ میں دیکھا کہ اوس نے یہی ہی طرح اس حدیث کی نسبت کہا کہ عیسیٰ زمین میں چالیس برس تک اقامت کرے گا اور قصہ دجال کے متعلق مسلم بن عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا تاکہ دجال کی تلاش کرے اور اوس کو ہلاک کرے۔ پھر اس کو بعد سات برس تک لوگ اس طرح بلکے رہیں گے کہ کسی شین میں باہم عداوت نہ ہوگی۔ یہ تہقی نے کہا محتمل ہے کہ بعدہ سے مراد بعد موتہ ہو جو اول کے مخالف نہیں انتہی۔ یہ تاویل میرے نزدیک کئی وجوہ سے راجح ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت لبت عیسیٰ کی نسبت نص نہیں اور ابو داؤد کی حدیث اس معنی میں نص صحیح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ ”ثم“ اس تاویل کا مؤید ہے اس لئے کہ وہ ترمذی کا افادہ کرتا ہے۔ سوم اس لئے کہ بعدہ کی ضمیر اسے کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہو سکتی کہ قریب ترمذی نے عیسیٰ ہی ہے۔ چہارم اس لئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل کے سوا کوئی دوسری حدیث وارد نہیں ہوئی حالانکہ چالیس برس کی مدت اقامت کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے پس ابو داؤد کی حدیث ہی صحیح ہے۔ اور یہ متعدد اور صحیح حدیثیں مسلم کی واحد اور قلیل حدیث سے اولیٰ ہیں۔

عیسیٰ کی عمر میں
مرفوع ہوئے

اور حدیث رفع کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اسکا نصاریٰ سے مروی ہونا اسی معنی کا مؤید ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہب ابن منبہ سے مروی ہے کہ اوس نے کہا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اسکے راویوں میں عبدالمنعم بن ادیس صہ جو تہم بالکذب ہے اور اگر صحیح یہی شخص کی جاوے تو وہ نصاریٰ کا زعم ہے کیونکہ جو امر کہ احادیث نبویہ میں ثابت ہو وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سہ ماہی کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبرانی اور حاکم نے مستدرک میں عایشہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فاطمہ سے فرمایا کہ جبریل ہر سال ایک دفعہ میرے ساتھ قرآن کا تکرار کرتا تھا اور اس سال اوس نے دو دفعہ دہرا کر دیا ہے اور اوس نے مجھے اطلاع دی ہے کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن مریم ایک سہ ماہی کی عمر میں زندہ رہا اور بجز اسکے نہیں کہ میں ساٹھ برس کی عمر سے پُرخصت ہوں والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔ اور ابن عساکر کا بیان ہے کہ عیسیٰ کی وفات مدینہ میں ہو گئی اور وہیں اوس پر نماز جنازہ پڑھائی جاوے گی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائیگا۔ چنانچہ ترمذی نے عبداللہ بن سلام سے روایت کی کہ تورات میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور عیسیٰ بن مریم کا اولیٰ کے ساتھ دفن کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظ علیہ الرحمۃ نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھاؤ گے اور کہا یہی صحیح ہے۔ لیکن حضرت ادیس کا زندہ اٹھایا جانا بطریق مرفوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ انتہیٰ لخصاً۔

عیسیٰ کا دفن
مدینہ منورہ ہے

اون صحابہ کرام میں سے ہیں
اور ان کے نام جن کا
مذہب ہے عیسیٰ زکوۃ
اور وہ آسمان پر اٹھائے گئے

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اصحاب روایت و درایت اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمر اور ابن عمر اور حضرت ابن عباس اور حضرت علی اور عبداللہ ابن مسعود اور ابی ہریرہ اور عبداللہ بن سلام اور ربیعہ اور انس اور کعبہ اور حضرت ابوبکر الصدیق جیسے کہ ان کا قول اپنے مقام پر آئیگا اور جابر اور ثویان اور عائشہ اور نسیم داری اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد اور بیہقی اور طبرانی اور عبد بن حمید اور ابن ابی شیبہ

اور حاکم اور ابن جریر اور ابن حبان اور امام احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قتادہ اور سعید بن منصور اور ابن عساکر اور اسحاق بن بشر اور ابن ماجہ اور ابن مرویہ اور بزاز اور شرح زائتہ اور نعیم اور شیخ سیوطی اور علامہ ذہبی اور ابن حجر عسقلانی اور قسطلانی اور امام ابو حنیفہ اور کل ائمہ شافعیہ اور مالکیہ اور صوفیہ اور تابعین جیسے ابن سیرین اور امام شوکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اوس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام نہ آسمانوں پر اڑھائے گئے اور قبل از قیامت آسمانوں پر اتریں گے۔ اور شیخ سیوطی نے کتاب اسلام

میں تصحیح کر دی کہ عیسیٰ نبی اللہ جو بعد از نزول آسمانوں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع آسمانوں سے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارت بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے ص ۱۵۱ تک

دکھانے کا چہرہ دکھایا ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع آسمانوں سے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارت بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے ص ۱۵۱ تک

قادیانی کا چہرہ دکھایا ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع آسمانوں سے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارت بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے ص ۱۵۱ تک

دکھانے کا چہرہ دکھایا ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع آسمانوں سے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارت بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے ص ۱۵۱ تک

دکھانے کا چہرہ دکھایا ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع آسمانوں سے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارت بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے ص ۱۵۱ تک

کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے
نزول کا لفظ ہی نہ کسی حدیث میں آیا اور نہ
مستقذین کے ملفوظات اور کلمات میں۔
لفظ الرجوع فی کلم سید الرسل و افضل الانبیاء انتم بعدنا
انتمخون لفظ الرجوع من عند انفسکم کا الحائنین صلاہا مکتوباً فی
کیا تم ان الفاظ کو خائنوں کی طرح اپنے دل
سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول کریم اور مستقذین کے کلام میں یا لوقی کے لفظ کو غیر
معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ حسرت اور ندامت کے ساتھ مرنا چاہو۔

حالانکہ خود ابن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود
ہے اور اسی طرح فقہ اکبرین امام ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے قول میں آسمان
سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ اور درمنثور میں حضرت حسن کی حدیث میں لفظ
راجع الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں رفع الی السماء کا لفظ بروایت ابن عباس اور ابی ہریرہ کی

احادیث میں نزول رجوع۔ رفع الی
ہبوط۔ نبی اللہ۔ آئندہ مرگیا تعالیٰ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرشتہ لگا۔ رسول اللہ اس کے
سلام کا جواب دیں گے۔

حدیث میں جس کو ابن عساکر نے روایت کیا لفظ
لیسبط عیسیٰ بن مریم حکماً عند لانا اما ما مقتطاً
فلیسکت فجی السواء حاجاً او معترراً لیقف علی
قبری لیسلم علیّ و لا یردن علیہ۔ (از ابی صریق)
کی حدیث میں آنحضرتؐ کو فرمایا کہ عیسیٰ پر آئندہ موت آئیگی۔ اور سلم کی حدیث میں عیسیٰ کے ساتھ
وصف نبی اللہ مذکور ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہے اور صحابی
بھی کیونکہ شب اسرار میں انہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا۔ اور علامہ زرقانی مالکی اور ابن حجر وغیرہ نے ابن
عساکر کی حدیث سے ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰ نے شب اسرار کو علاوہ کئی بار آنحضرتؐ سے بالمشافہ مصافحہ
اور ملاقات کی اور صحابہ کرام نے اون کو چشم خود دیکھا۔

وروی (ابی ابن عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ
کتب الی سعد بن ابی وقاص و هو بالقدسیۃ
بقولہ وجہ فضلہ بن معاویہ الا انما

بلکہ زریٹ بن برشلہ و عیسیٰ نے
جواب تک کو چلو ان میں زندہ
موجود ہیں انہوں نے فضلہ بن معاویہ کو آسمان سے

زریٹ بن برشلہ و عیسیٰ کا
انضی و عیسیٰ میں ایک کو چلو ان
میں زندہ موجود ہوتا ہے

نزول عیسیٰ علیہ السلام کی اطلاع دی۔ ازالۃ الخفا کا شوق
 امیر المومنین عمر بن الخطاب بن رواہ بن عباس سے
 کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کو جو قاصد سیہ
 میں حاکم تھا لکھا کہ فضلہ بن معاویہ انصاری کو حلوان
 عراق کی طرف روانہ کرنا کہ اوس کے اطراف سے اسوأل
 غارت صہل کریں۔ چنانچہ سعد نے فضلہ کو تین سو سوار کی
 معیت میں بھیجا یہاں تک کہ حلوان عراق میں آئے اور
 اوس کے اطراف و اکناف میں لوٹ کر بہت سی غنیمت اور
 قیدی لا رہے تھے کہ اون کو عصر کے وقت زنتگی کی اور
 قریب تھا کہ آفتاب غروب ہو جاوے اسوقت فضلہ نے قیدیوں کو
 غنیمت کو کوہ حلوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے
 ہو کر اذان کہنی شروع کی اور جب اللہ اکبر اللہ اکبر کہہا تو
 ناگہان ایک مجیب نے پہاڑ میں سے اجابت کے ساتھ
 کہا کہ اے فضلہ تو نے خداوند بزرگ کی تکبیر کہی ہے پہر فضلہ
 نے کہا اشہدان لا الہ الا اللہ۔ تو مجیب نے جواب دیا کہ
 فضلہ یہ کلمہ اخلاص ہے۔ پہر فضلہ نے کہا اشہدان محمد
 رسول اللہ تو مجیب نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جس کی بشارت
 ہمو عیسیٰ بن مریم نے دی اور جس کی اُست کے سرے پر
 قیامت قائم ہوگی۔ پہر فضلہ نے کہا حی علی الصلوٰۃ تو مجیب
 نے کہا اوس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اوڑھتا
 اور اس پر مواظبت کریں۔ پہر فضلہ نے کہا حی علی الفلاح۔

انی حلوان العراق لیخیر و اعلیٰ ضوا جہا و ابعث
 فضلة فی ثلاث مائۃ فارس فخرجوا حتی اتوا
 حلوان العراق فاغاروا علی ضوا جہا و اصابوا
 غنیمۃ و سبیا فاقبلوا ینسوقونہا حتی ارہقہم لعمری
 و کادت الشمس تغرب فالحجاء فضلة البیہی و غنیمۃ
 الی صغج جبل ثم قام فاذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر
 فاذا عجیب من الجبل یحییہ کبرت کبریا یا فضلہ
 ثم قال اشہدان لا الہ الا اللہ قال کلمۃ الاخلاص
 یا فضلہ ثم قال اشہدان محمد رسول اللہ قال ہو
 الذی لبشرنا بہ عیسیٰ بن مریم علی راس امانتہ
 تقوم الساعة فقال حی علی الصلوٰۃ فقال طوبی
 لمن مشی الیہا و واطع علیہا قال حی علی الفلاح
 قال فلح من اجابہ قال اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ
 قال خلصت کلمۃ الاخلاص کلہ یا فضلہ حرر اللہ
 بہا جسدک علی النار۔ فلما فرغ من اذانہ قاموا
 فقالوا من انت یرحمک اللہ املک انت امر من
 الحجت او ظائف من عباد اللہ قد سمعنا صوتک
 فارنا صورتک فان الوعد قد مرہول اللہ علی
 اللہ علیہ وسلم و وفد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 قال فالتفتنا لمجل عن ہامتہ کالرجا ابیض الراس
 و المحیۃ علیہ طمران من صوف قال لسلام علیکم

تو مجیب نے کہا اوس کیلئے فارحیت ہے جو اس کی اجابت کیے
 پہر فضلہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ تو مجیب نے جواب
 دیا اے فضلہ تو نے کل کلمہ اخلاص اچھی طرح کہا۔ اللہ نے تیرا ہم
 آگ پر حرام کر دیا ہے۔ پس جبکہ فضلہ اذان کہنے سے فارغ
 ہو گیا تو سب لوگ کہڑے ہو کر کہنے لگے خدا تجھ پر رحم کرے
 تو کون ہے۔ کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندوں
 میں سے کوئی نبی ہے؟ تو نے ہمو اپنی آواز سنائی ہر
 پس ہم کو اپنی صورت ہی دکھا کیونکہ یہ پیشکر رسول اللہ صلیم
 اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بھیجا ہوا ہے۔ پس
 اسی وقت چلنے کے پاٹ کی طرح اوس شخص کا سر سیاہی کی
 شکاف سے ظاہر ہو گیا جس کے سر اور ریش کے بال سفید
 اور اوپریشم کے دوپٹے کی طرح تھے اور اوس نے ہمو
 خطاب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اور جس نے
 اوس کا جواب دیا علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر چپا
 خدا تجھ پر رحم کرے تو کون ہے؟۔ اوس نے جواب دیا کہ میں
 زریت بن برشلہ خدا کے عبد صالح عیسیٰ بن مریم کا جی ہوں
 اوس نے مجھے اس سیاہی میں ساکن کیا ہے اور آسمان سے
 نزول کے وقت تک طول بقا کی دعا میرے لئے کی ہو
 پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ دو اور کہو کہ
 اے عمر استوار اور قریب ہو جا کیونکہ تیرا محبوب و نزدیک ہو گیا
 ہے۔ اور ان بہت سی خصائل کی اطلاع دینے کے لئے ہر

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فقالوا وعلیک السلام من
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ من انت یرحمک اللہ قال
 زریت بن برشلہ وصی العبد الصالح عیسیٰ بن
 مریم اسکننی ہذا البجیل ودعانی لبطول البقاء
 الی جن نزولہ من السماء فاتقوا عمر بنی السدم
 وقولوا یا عمر سددو قارب فقد دنا الامر و
 اخبروا به هذا الخصال الحق انکم بعد یا عمر اذ الحوت
 هذا الخصال فی اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فالرب الرب اذا استعنی الرجال بالرجال والنساء
 بالنساء وانتبہوا الی غیر مناسبتہم وانتہوا الی غیر
 ما لہم ولم یرحم کبیرہم صغیرہم ولم یوقر صغیرہم
 کبیرہم وترك المعروف قلم یومر بہ وترك المنکر
 قلم ینہ عنہ ولعلہم عالمہم للعلم لیجلب بہ الدنایہ
 والدراہم وکان المہر قبیلاً والولد غیظاً وطولاً
 المنارات فی غمضوا المصفا و زخرفوا المساجد
 و اظہروا الرشا و شیدوا البنا و اتبعوا المعوی
 و باعوا الدین بالدنیا و قطعت الارحام و بیع
 الحکم و اکلوا الربوا و اقصاوا الغنی عزاً و خرج الرجل
 من بیته فقام الیہ من هو خیر منہ فسلموا علیہ
 و ركب النساء السروج ثم غاب عنہم فلم یروہ فکتب
 فضلة بذلک الی سعد و کتب سعد بذلک الی

کیا ہوا اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہیں اور اسکے بعد کہا
 ہو گیا اور وہ اسکو نہ دیکھ سکے۔ پھر نضد نے یہ سارا واقعہ
 سہل بن ابی وقاص کی طرف لکھا اور اسنے عمر رضی اللہ
 کی طرف لکھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جواب میں سعد کو لکھا
 کہ تو اپنے ساتھ کے ہاجرین اور انصار کی معیت میں اس
 پہاڑ پر جا اور اگر زریعت بن برہمٹلا سے ملے تو میری طرف
 (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

سے اس کو سلام کہہ رہے۔ چنانچہ سعد حکم کے مطابق چار ہزار مہاجرین اور انصار کی معیت میں اس
 پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی نذر کرتا رہا لیکن اون کو کوئی جواب یا خطاب
 نہ سنائی دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کئی امور سے اطلاع دیدی۔
 اول جی عیسیٰ کا اس قدر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شرب کے زندہ رہنا۔ دوم عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے
 نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ
 کے نزول پر ایمان لانا جسے کہ نضد اور تین سو سوار کی رویت جی عیسیٰ کو تسلیم کر کے اپنا سلام جی عیسیٰ کی
 طرف بھیجا۔ کیا اس کے بعد کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت
 کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ قادیانی صاحب نے کی اور مسیح کی حیات اور رجوع کے قائل کو مکتوب عربی کو
 صفحہ ۱۴۹ میں محبوب اور مجہول اور کورول اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار بھی باہر نہیں ہو سکتے۔
 بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر کرمانی اور قسطلانی سے اور اکمال میں ہے کہ حضرت
 سلمان فارسی نو جی عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا۔ اور حضرت سلمان زلقوے دوسو پچاس برس اور بقول تین سو
 پچاس برس عمر پائی اور ہجرت کو چھیترتین سال مائیں میں وفات پائی۔ حضرات القدس میں ہے و ہر وہ
 اکثر صد و پچاھ سال بوہ است در سلسلہ ہجرت در مدائن حلت نمود و حضرت امیر کریم اللہ وجہ دیک
 شب از مدینہ بہدین رفتہ سلمان را غسل دادہ در جہان شب بہدینہ سکنہ مراجعت فرمودہ است۔
 اوہم اور پر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں توئی فی معنی موت کے لئے سورہ زمر میں مخصوص فرمایا

اور یہ دعویٰ کہ کل اکابر معتزلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عیسیٰ پر موت وارد ہوگئی اسکو علامہ زرخشتری معتزلی کا قول

جو تفسیر کشاف میں ہے روکنا ہے کیونکہ انہوں نے آیہ

مستوفی کے تحت میں اس طرح لکھا ہے

کہ میں تیری اجل پوری کروں گا یعنی میں

تجہ کو کفار کے ہاتھوں سے بچاؤں گا اور تجہ کو اس اجل

اور زمانہ تک ٹھہلت اور وقفہ دون کا جو تیرے لئے میں نے لکھ دیا ہے اور تجہ کو اپنی موت سے مار دوں گا

اور تجہ کو اپنے آسمان اور اپنے ملائکہ کے مقرر کی طرف اٹھاؤں گا۔

ہاں تفسیروں میں مفسرین نے یہ نصاریٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام رفع کے قبل سات

ساعت تک مرے رہے۔ اور وہی کا قول ہے کہ تین

دن تک مرے رہے۔ پھر خدا نے اس کو زندہ کر کے آسمان

کی طرف اٹھالیا۔ اور جیسے کہ اسی قسم کا سفا و اس حدیث

کا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں عائشہ سے روایت

کیا ہے کہ عیسیٰ ایک سو برس تک زندہ رہے اور ہر نبی

اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرتؐ نے

فرمایا کہ میں ساٹھ برس کے سہری پر جانے والا ہوں۔ پہلے قول کو سب نے نصاریٰ کی طرف منسوب کیا

اور حدیث عائشہ کو ذکر کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی نے خود غیر معتبر ٹھہرایا اور کہا کہ صحیح

یہی ہے کہ عیسیٰ زندہ اٹھایا گیا۔ اور ابن عساکر کی حدیث اس کو بعد نقل کر کے ثابت

کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوئے گی۔ بلکہ خود اس حدیث عائشہ کی الفاظ کی رکاوٹ

اس کی سخافت اور مضبوطی کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و تواریخ پر نظر استقرار

نظر ڈالی جاوے تو کہیں یہ قضیہ ثابت نہوگا کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے

آپنا چہ شاہ عبدالغیر زردہلوئی عجا کہ نافہ میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اول

علامت وضع یہ لکھتے ہیں کہ راوی تاریخ مشہور کے خلاف روایت کرے۔ اور قطع نظر اس کہ بعض راوی غیرہ نے تصریح کر دی ہے کہ زمانہ فترت رسل میں عیسیٰ کے بعد چارابی گذرے چنانچہ علامہ خیر الدین انونڈی نے جواب فصیح میں اُن کے اثبات میں معتددا حدیث پیش کیا اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے تصریح کر دی کہ زمانہ فترت میں کسی ایسے نبی کا وجود ممتنع نہیں جو رسولِ خیر کی شریعت کی طرف دعوت دے اور خود

عائشہ رضی اللہ عنہا سے بخاری ص ۵۰
 و ص ۶۴۱ میں مروی ہے کہ انھیں
 عن عائشة إلى النبي ﷺ وهو ابن ثلث وستين قال
 ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله بخاری ص ۵۰

صلی اللہ علیہ وسلم نے تزکیہ ۴۳ برس کی عمر میں وفات
پائی۔ اور یہی مذہب جمہور کا ہے اور یہی صحیح ہے۔
اپس کوئی وجہ و حسیہ نہیں کہ حاکم کی اس حدیث کو صحیح
واخرج مسلم من وجه اخر عن النضر عاشر ثلاثین
وهو موافق لحدیث عائشۃ الماضي قریبا قال الجمہور
فتح الباری حاشیہ بخاری ص ۷۷

مان لیا جاوے جس میں عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس
 بروایت عائشہ بیان کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ نبی
 اپنی ما قبل نبی سو نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت صلعم
 ساٹھ برس کے سہرے پر وفات پا گئے۔

وروی عن ابن عباس ثقی و صوابین
 بادخال سنتی الولادة والوفاة وقیل ابن شہین کہا
 روی عن انس بالغاء الکسر قال فی المرقاة وایح
 (حاشیہ بخاری ص ۴۶)

حالانکہ چار ہزار صحابی سے زیادہ صحابہ اور چاروں مذاہب کے ائمہ کا یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھائے گئے اور وہی عیسیٰ دوبارہ آسمان سے نزول فرمانے والے ہیں۔ اور قرآن و سنت نے

اولیٰ کا نزول علامت مساعت ہونا بیان فرمایا۔ بلکہ حاکم نے مستدرک میں ابن حجاج سے
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آیا و ان من اهل الكتاب الا لیؤمننہ بقل موتہ میں
 عمر اخرج عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ ہے اور کہا کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط صحیح ہے اور

<p>عقلمندی ایسی زندہ ہے</p> <p>ابن کثیر نے حسن بھری سے روایت کی کہ کل اہل کتاب عیسیٰ پر قبل از موت عیسیٰ ایمان لائیں گے اور خدا کی قسم وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اوتر لگایا</p>	<p>وان من اهل الكتاب الا ليومنن به قبل موت عيسى والله انه لحي الان عند الله ولكن اذا نزل امنوا به - (ابن کثیر از حسن بھری)</p>
--	--

اوس پر ایمان لائیں گے۔ اور ابن جریر نے بھی اسی قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ تفسیر منظر ہی کو ص ۳۸۷

توفی کے معنی لفظی منظر ہی رفع الی السماء

میں ہے کہ میرے نزدیک ظاہر ہی ہے کہ توفی کے معنی رفع بنا موت ہے اور اس

معنی کے لئے ہر شخص کا وجدان آید و ما قتلوه و ما صلبوه و ما قتلوا

قوله تعالى و ما قتلوه و ما صلبوه و ما قتلوا نفی الموت عنہ لما کان من نفی القتل فایق

نفی مقصود نہ ہوتی تو نفی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا

معنا یہی تو موت ہی ہے۔ اور حضرت شہد اولی اللہ رحمہ فیروز البکیر بن لکھتے ہیں و نیز از ضلالت

ایشان یعنی نصاریٰ کیجئے آنت کہ جرم سبک نہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول

شده است و فی الواقع در قصہ عیسیٰ اشتباہی واقع شدہ بود رفع بر آسمان را

قتل گمان کردند و کابر عن کا برہمان غلط را روایت نمودند۔ خدا بیتیالی در قرآن شریف ازالہ شبہ فرمود کہ

ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبہ لهم انتہی۔ اور منظر ہی میں ہے کہ بل دفعہ اللہ الیہ رادوا النار لقتلہ و انتہی

لرفعہ۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ یہی ایک آیت عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کے رفع جسم پر جس منصوص ہے کیونکہ

ظاہر ہے کہ قتل اور صلب اجسام سے تعلق رکھتا ہے پس اسی آیت میں جس جسم کے قتل اور صلب کی

نفی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اضافت ہی کی گئی ہے۔

آیہ یکلم الناس فی المجد و کھلا کے متعلق عیسیٰ زمانہ کہولت کے بعد مرین گئے

منظر ہی میں ہے کہ اس میں اس مر کی طرف

اشارہ ہے کہ عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ معمر ہوں گے اور کہولت

کے قبل نہ مرین گے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ اون کا

سن شریف زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر لگیا۔ حسن بن فضل

کا قول ہے کہ کھلا سے مراد نزول آسمان سے بعد کا زمانہ

ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سن کہولت کو قبل آسمان کی

و یکلم الناس فی المجد و کھلا فیہ اشارۃ الی

انہ یعمر ولا یوت حتی یکمل والی ان سنہ لا یجی

الکملۃ۔ قال الحسن بن فضل و کمل یعنی بعد

نزولہ من السماء فانہ مرفیع الی السماء قبل

سن الکملۃ و قال اصل لتایخ حلت

مریم عجسی و لھا ثلاث عشر سنۃ و ولدت

عیسیٰ بمضی خمین و تین سنۃ من غلبۃ سکند

طرف اوٹھائے گئے۔ اور درمذثور میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کی سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ کے تولد کا زمانہ وہ ہے جبکہ سکندر کو بابل کے فتح کئے ہوئے اسی پینیسٹھ برس گزرے تھے اور تینتیس برس (مظہری - دسر منشور بخیرینج حاکم عن وھب)

کی عمر میں عیسیٰ پر وحی کا نزول ہوا۔ اور تین برس تک اونہوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد مریم علیہا السلام چھ سال تک زندہ رہیں۔ اور معالہ التشریل میں مجاہد رضی اللہ عنہ

کا قول اگرچہ یہ ہے کہ کہل کے معنی حلیم ہیں لیکن مراد زمانہ کہولت ہو۔ کیونکہ عرب کہولت کے ساتھ مع اسلئے کرکڑ ہیں کہ وہی زمانہ استحکام عقل اور جودت رائی اور تجربہ کے حق میں حالت وسطی ہے۔ کیونکہ قبل اس زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا (کھار قال مجاهد معناه حلیماء العرب مبدع الکمولۃ لانه الحاله الوسطی فی استحکام العقل وجودة الراي والتجربة فان قبل ذلک لیقل التجربه۔ ر معالہ)

ہے۔ اور خود اشعار عرب میں کہل کا لفظ زمانہ کہولت کی معنی میں استعمال ہوا۔ چنانچہ غنی میں ہے

اذا المرء اعقبه المروءة ناشباً فمطلبها صكها عليه شديداً

والمال دان المرء اذا لم يكسب المجد المثل لمطلب العلوم والاعمال الصالحه في منتهى المفارقة واما في الدين بقاء في اوان السباب فطلب تلك المنازل في حال الكمولۃ شديداً عليه۔ (مترجم جید)

اور قاضی بنیادی رحمۃ اللہ علیہ سورہ مائدہ میں آیہ تکلم لکھا ہے فی المہد وکملہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ قیاس کے (ن جی شج) اپنے امتنانِ نعمت جلد اسے وقت کہیں گے کہ اسے عیسیٰ ابن مریم (ای) تداون لعمتوں کو یاد کر جو تجھے اور تیری مان کو عطا ہو یکن جبکہ تجھے میں نے روح القدس کیساتھ تاجید دی اور تیرا زمانہ معیار میں اور زمانہ کہولت میں بلا تفاوت لوگوں سے باتیں کرتا رہتا۔ اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ (ای) انہ سینزل فائدہ نفع قبل ان یتبع ویشعلی

الذقال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکرا نعمتی علیک علی والدک ہذا من یوم یخرج اذینک بروح القدس تکلم اناس فی المہد وکملہ۔ (ای) اما فی المہد وکملہ والمعنی تکلمہم فی الطفولة والکمولۃ علی سوا و المعنی الحاق حالہ فی الطفولة بحال الکمولۃ فی کمال العقل والتکلم وبتبدل علی انہ سینزل فائدہ نفع قبل ان یتبع ویشعلی

نے حضرت عیسیٰ کی حالت طفولیت کو باعتبار کمال عقل حادث کہولت کے ساتھ لاحق فرما دیا اور اسی سے استدلال کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام غریب آسمانوں سے اوتار دیئے گئے کیونکہ وہ زمانہ کہولت کے قبل اوٹھائے گئے۔ پس یہ آیت بھجوائے خود حسب بیان منظر ہری و بیضاوی وغیرہ صاف دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ کی عمر زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کرے گی۔ اور وہ قبل از کہولت آسمانوں کی طرف اٹھا گئے جیسے کہ یہی مذہب کل امت کا ہے اور نیز حدیث عائشہ کے منطوق کو باطل کر رہی ہے جس میں بیان ہے کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس کی ہوئی کیونکہ یہ عمر سن کہولت سے تجاوز کر کے شیخوخت میں محسوب ہے۔

اور ان تمام بیانات سے جو غریق دوم میں مذکور ہوئے قادیانی صاحب کے وہ سارے افتراء اور کھل جھلسا زبان تباہ کن کجوت کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے مکتوب عربی اور ازالہ الاموالام کی جلد ثانی میں متعدد صفحات کے اندر امام بخاری اور دیگر صحابہ و ائمہ کے اقوال کے متعلق کیں اور نادانوں کو فریب میں لانے کے لئے لکھا کہ امام بخاری نے قطعی طور پر اس بات کا فیصلہ دیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور غیرت شدہ بندوں میں جا بجا اور علاج کے متعلق احادیث جو پہنچ دفعہ امام بخاری نے مختلف اغراض کے لحاظ سے اپنی عادت کے سطر بخاری کے صفحہ ۵۵۵ اور صفحہ ۵۵۶ و صفحہ ۵۵۷ و صفحہ ۵۵۸ میں لکھی ہیں ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے مستغرق طرق و مشرق و مغرب کے زلیہ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کو بعد امتوں میں جا بجا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ بنی جو اس دنیا سے گزر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر نہیں کیا بلکہ ہر غرض کے لئے اس نے جدا جدا نمونہ لکھ دیا۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے صفحہ ۵۵۸ میں باب کیفیت فرضت الصلوٰۃ فی الاموالام کا عنوان مرتب کر کے اس کی تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا کہ صلوٰۃ کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور صفحہ ۵۵۹ باب ذکر الاموالام مرتب کر کے اس حدیث کو اس کے تحت اس غرض کے لئے لکھا تاکہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملائکہ کرام کا وجود اور ان کا آسمانوں سے زمین پر مبعوث ہونے کا ثبوت ثابت کریں جس کا قادیانی صاحب نے کھینچا

عیسیٰ بن مریم کے فوت ہونے پر امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کا استدلال اور اس کا ابطال

کے متعدد صفحات میں انکار کر کے کہتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کو قابل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیروں سے چمکے زمین پر اترتے ہیں اور خیال بہت باطل ہی ہے اور ملک الموت جو ایک سکند میں ہزاروں لوگوں کی جانیں لٹاتا ہے جو مختلف بلاد و اصصا میں رہتے ہیں اس کے لئے اس طریق سے یہ مہلت اتنی شفقت کو بعد کافی نہیں ہو سکتی اور جبریل کے نزول کی اصل کیفیت صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یاد رکھنی چاہیے اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیڈ کو اتر نہایت روشن نیر سے جڑا نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف اس کی تاثیر نازل ہوتی ہے اور اس کو عکس ہو تصویر انبیاء کو دل میں منقوش ہو جاتی ہے اور ادنیٰ ہر ادنیٰ مرتبہ کے ولی پر ہی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالت ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر وہی ڈالتا رہا لیکن ان دونوں حیوں میں فقط اسی کے شیشہ اور بڑے آئینہ کا فرق ہے۔ دیکھو تو ضیح مرام ص ۷۷ و ص ۷۸ و ص ۷۹ وغیرہ وغیرہ۔ اور امام بخاری نے ص ۴۴ میں باب ذکر الدریس۔ قول اللہ عز وجل و

رفعناہ مکانا علیا مرتب کر کے اس کو تخت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ ظاہر کریں کہ اس اور ادریس درجہ جبرانی ہیں اور وہ جو قادیانی صاحب نے شاید بن عباس کی ضعیف حدیث کے لحاظ سے توضیح مرام کے ص ۷۷ حضرت الیاس ہو ادریس بخاری و اسنادہ اور اس کی نسبت بائبل کے حوالہ سے زعم کیا ہے کہ یوحنا ایلیا ضعیف و لحد الم بحزمہ البخاری فتح

تینوں اسماء کا درحقیقت ایک ہی شئی ہے وہ بالکل باطل اور دور از تحقیق ہے۔ کیونکہ ادریس مکان علیا میں اور ہیا گیا اور اسماعیل میں بحدیث رسول شب معراج میں آنحضرت ص ۷۸۔

اور ص ۷۵ میں باب المعراج مرتب کر کے اس کے تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ قادیانی اور اسکے امثال کے اس خیال باطل کو رد کریں جو معراج نبوی کو ایک خواب یا کشف خیال کرتے ہیں اور جو ترتیب اس حدیث مالک بن عسصر میں ذکر کی گئی ہے وہی اول کا مذہب ہے۔

اور ص ۱۱ میں باب قول اللہ و سلم اللہ موسیٰ علیہ السلام مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ حضرت موسیٰ صلوات اللہ علیہ کے اس شرف مکالت کو ظاہر کریں جس کے باعث

حالت نزول نبوی کے وقت چھٹے آسمان سے عروج کر کے ساتویں آسمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا اور فرضیت صلوٰۃ کے متعلق تخفیف کے لئے آنحضرت کو روک لیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب کا بالکل قرار ہے جو اونہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر باندھا کہ اونہوں نے آیہ فلما آتوا قیبتی کو کتاب التفسیر میں اس لئے لکھا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت کریں کہ آپ نے توفیق کی معنی مار دیا اور وفات دیدی افا وہ فرمایا اور اسی غرض سے یہ حدیث بخاری کے متعدد صفحات یعنی ص ۶۶۵ و ص ۶۹۹ و ص ۷۳۷ و ص ۷۴۹ میں ذکر کی گئی۔ حالانکہ امام بخاری نے برضات زعم قادیانی صاحب ہر مقام میں عنوان مرتب کر کے اس کو ذکر کرنے کے مستشار اور اپنے مذہب سے آگاہ کر دیا۔ پس بخاری کے ص ۷۳۷ میں اس حدیث کو اونہوں نے بعینہ ان باب قول اللہ عزوجل واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً اس افا وہ کیلئے لکھا تاکہ خلقت ابراہیم کی عظمت کا اظہار ہو اور ص ۷۴۹ میں باب قول اللہ عزوجل واذکر فی الکتاب مریم مرتب کر کے اس غرض سے لکھا تاکہ اس باب میں حضرت عیسیٰ کے متعلق اخبارات مستفیضہ کا افا وہ کریں چنانچہ اونہوں نے اسی باب کے ضمن میں عبداللہ ابن عمر کی حدیث ذکر کر کے افا وہ فرمایا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عن نافع قال قال عبد اللہ ذکر النبی صلیوں ما بین

ظہرانی الناس المسیح الدجال فقال ان اللہ لیس

بأعور الا ان المسیح الدجال أعور بعین الیمینی

كان عینہ عنبۃ طائفۃ وارانی اللیل عند الکعبۃ

فی المنام فاذا اهل ادم کا حسن ما تری من ادم

الرجال تضرب لہم بیت منکبہ جل الشعر یقبطون

ماءواضعاً یدہ علی منکبہ جلیین وهو یطوئ بایت

فقلت ہذا اقلوا عن المسیح ابن مریم

ثم راہت رجلاً وراۃ جملۃ تططا عور عین الیمینی

صحابہ کے سامنے مسیح الدجال کا ذکر فرما کر

کہا کہ اس کی سیدھی آنکھ کالی ہے

گو یا کہ اس کی آنکھ ایک انگور کا دانہ ہے جو باہر نکلا ہوا

ہے اور آج کی رات میں نے اپنے کو کعبہ کے پاس سنایا

میں دیکھا اور ناگہان دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی

گندم گرن ہے جیسے کہ ایک خوبصورت آدمی گزری

رنگ کا تو دیکھتا ہے کاندھوں کے اوپر کالون کے

نیچے اس کے سیدھے بال سے پانی ٹپکتے ہوئے

دوا دیوں کے کاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے سمیت اللہ

بقال الیمینی

کے مخلیہ میں فرق

<p>کاشفہ من براۓت با بن قطن و اصنوا ید علی منکی</p> <p>رجل لیطوف بالیت فقلت من هذا فقلوا هذا</p> <p>التیسع الدجال۔</p>	<p>کے گرد و خواف کر رہا ہے پس میں نے پوچھا یہ کون ہے</p> <p>کہا یہ سیح ابن مریم ہے۔ پہرا سکے پیچھے ایک مرد نہایت</p> <p>سخت مرغون (اور حبشیوں کی طرح) مجھو اور گہو نگر یا</p>
--	---

بالون والا سید ہی آنکھ کا کانادیکھا جو ایک آدمی کے کانڈیون پیر ہاتھ رکھے ہوئے ابن قطن سے
بہت مشابہت اللہ کے گرد گھوم رہا ہے۔ بین نوری چہا کہ یہ کون ہے۔ کہا سچ الدجال ہے اور
اس کے ماقبل مجاہد از ابن عمر کی حدیث میں جو درحقیقت مجاہد بن عباس سے مروی ہے لکھا
قالا عیسیٰ احمد جعفر بن علی الصدور کہ عیسیٰ احمد اور جعفر اور فرارخ سینہ والا ہے۔ اور اس کے بعد

حدیث زہری میں لکھا کہ سالم نے حلف کیساتھ کہا
کہ عیسیٰ کی صفت احمد بنی م نے بیان نہیں فرمائی بلکہ
صرف اتنا کہا ہے کہ میں نے سوئے ہوئے دیکھا
کہ کعبہ کا طواف کر رہا ہوں کہ ناگہان ایک گندمی
رنگ کا آدمی سبط یعنی لٹکے ہوئے بالوں کا دو
آدمیوں کے درمیان چبکتا ہوا جا رہا ہے اور اس
کے سر سے پانی ٹپک رہا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کون

۱۔ جعد۔ موے کہ دروے دوتا و پیش باشد و نرم در مانه باشد ضد سبط۔ رجل موے میانه۔ نه سبط و نه قسط۔ قد
رجلها ای سترجیا و منظمها و معا ستعاده من انظاره و جمال۔ سبط موے نرم فرو پشته۔ قسط۔ موے سخت دوتا
پچیدہ مثل موے سیاهان و بیشیان که آنرا چنینکه گویند و سخت جعد دخی الحراح۔ جعد و قسط۔ جعد مرغول و قسط سخت
مرغول و یککه در موے و بسیار پیچ و خم باشد مانند بیشیان۔ جعد و رجل۔ گپیگاریے۔ میانه بال۔ نه دراز۔ جعد و سبط
گپیگاریے نرم۔ سیدیت لنگے بال۔ رجل و سبط۔ کنگی کئے ہوئے لنگے ہوئے بال۔

و آنحضرت صلی الله و علیه و سلم نه سبط بود نه قسط بلکه بین بین بود که آنرا هم چهل و هم جدر گویند عیسی نه جدر بود نه قسط بود بلکه هم چهل بود و هم سبط جدر که در وصف عیسی وارد شده - قال کرمانی و اما دید جودة الجسم و هی تمام و اکثر ازها لا جودة الشعر -

ہے۔ کہا ابن مریم۔ پھر میں نے ادھر ادھر دیکھا تو ناگہان
 ایک سُرخ رنگت جسم گھونگریا لے ہالوں ڈالا سیدھی
 آنکھ کا کاٹا ظاہر ہوا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا
 یہی دجال ہے۔ جو ابن قسطنطین سے بہت ملتا جلتا ہے۔ پس اس باب کی احادیث میں علیؑ غم قادیانی صلی
 جواد نہوں نے ازالہ کی جلد اول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ ۵

ابن مقدم نہ جای شکوک است والنبا رنگم چو گت دم است و بمفرق بین است اینک منم کہ حسب بشارت آدم موعودم و بحلب ماثور آدم	سید جبرائیل زریں جہاں احمد ز انسان کہ آمدست در اخبار دوم عیسیٰ کجاست تا بنہد پا بہنرم حیث است گر بدیدہ نہ بیند منظم
--	--

امام بخاری نے اس بات کو بھی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام برنگِ اُمر نہیں اور نہ اول کے بال
 جعد قسط یعنی جیشیوں کی طرح گھونگریا لے ہیں بلکہ رجل و سبط یعنی موے میاں عیسیٰ گنگھی کوئی ہو

چھوٹے ہوئے ہیں۔ اور کرمانی نے ابن عباس کی حدیث کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ اوس میں جعدی اُمراد جودت جسم ہے نہ جودت بال۔ اور امام بخاری نے یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ اُمر کی صفت سیح و دجال	فان قلت قد سبق النفا ان عیسیٰ کان جعدا قلت المراد منه جودۃ الجسم وھی اجتماع اکتاذہ لا جودۃ الشعر و قوله یقطری بالماء الذی رجلا بہ لقرب ترجمیلہ کرمانی
---	--

کی ہے اور سخت گھونگریا لے بال بھی دجال ہی کے ہوں گے۔ پس قادیانی صاحب کا یہ بھی ایک افتراء
 ہے جو ادنیوں نے ازالہ کے ص ۹ میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ ادنیوں نے آئینوا لمسیح اور اصل
 مسیح ابن مریم کے حلیہ میں جا بجا التزامِ کامل کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ اصلی مسیح کو اُمر بیان
 کیا ہے اور آئینوا نے مسیح کو گندم گون بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل مسیح اور آئینوا لمسیح
 کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح اُمّ مانی کی حدیث معراج نے جس کے الفاظ یہ ہیں: ۱۔ اُمّی
 تفوق الریة و دون الطویل علی الصدس طاهر الدم جعد الشعر تعلو صہبہ کا نہ عروۃ بن مسعود ثقفی

اور صہبہ جثری اور سیدی کو بولتے ہیں یعنی گندمی رنگ۔ جیسے کہ یہی معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ **رطل** شعر سے نکلتے ہیں۔ کہونکہ رطل اون بالون کو بولتے ہیں جو سیاہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبٹ اور نہ بالکل ہی قحط اور یہ ہجر اس کے نہیں کہ بعد کی صفت اون پر صادق آتی ہے۔ بلکہ مسیح جو آئینا لاہے اونہوں نے اس کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ مسیح وہی مسیح ہے جسکو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے اور اسی معنی کے افادہ کے لئے اونہوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم **صلوٰۃ اللہ علیہ** مرتب فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث رسول اللہ بیان فرمائی جس کی شہادت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ جبکا دامن آنحضرت نے علوم نبوت سے لبالب کر دیا فرمائی ہیں کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم **صلوٰۃ اللہ علیہ** کے نزول میں شک ہو تو قرآن کریم کی اس آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسے پر اس کے مشیکے قبل ایمان نہ لایگا اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں عیسیٰ سے مراد ابی ہریرہ نے اونہیں حقیقی عیسیٰ ابن مریم سے لی ہر نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسیٰ۔ پھر قادیانی صاحب کا یہ ایک دوسرا افتراء ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ **اما کم منکم** کے متعلق کیا کہ آئینا لاہم ہی میں سے ایک امام ہے جو اہلی عیسیٰ کا مخالف ہے اور اس کا مثیل ہو حالانکہ ابن ماجہ اور مسلم اور ابو نعیم کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں عیسیٰ سے مراد اصلی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے جسکا اقتدار نزول کے وقت حضرت مسیح کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض القلوب کو یہ ہٹاؤں کہ وہ کہتے ہیں کہ آیا عیسیٰ آنحضرت کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرت کی شریعت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔ حالانکہ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ لا نبی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چاہتا، معہذا امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسے ابن مریم **صلوات اللہ علیہ** آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** اور صاحبین کے ساتھ دفن ہون گے اور اون کی قبر چوتھی ہوگی۔ چنانچہ مقامات شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ شیخ جزری اور دوسرا شخص اس سے جو حجرہ عائشہ میں گئے معلوم ہوا کہ اونہوں نے اس طریق پر متقا بر ملا نہ دیکھیں کہ اول آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کی قبر شریف ہے اور آنحضرت

رسول اللہ **صلی اللہ علیہ وسلم**
کے بعد زمین چوتھی قبر کی
جگہ جابری دفن ہوگی

کی پشت مبارک کو مقابل حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا
سر مبارک ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر
انور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت کی پاؤں
کے مقابل ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کے سپلوں میں ایک قبر کی
جگہ باقی ہے اور احادیث میں آیا ہے کہ عیسیٰ زمین پر کونٹ
کے بوجھ کر کے جب واپس ہونگے تو مکہ اور مدینہ کو دریا بن
ہوں گے اور اون کی نعش مبارک مدینہ میں اوہا کر حجرہ شریفہ
میں ایک جانب دفن کیا وگی اور یہ ہر دو صحابی ہر دو اولو العزم
انبیاء علیہم السلام کے مابین قیامت تک رہیں گے سچا اللہ
یہ کیا فضائل ہیں جو بہ بکرت اتباع خاتم النبیین صلی اللہ
علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کو حاصل ہوئے
جو کسی دوسرے نبی کو حاصل نہ ہو سکے۔

مگر کجخت قادیانی صاحب کی شورہ سختی دیکھو کہ وہ
کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور دعویٰ منیل مسیح
ہونے کے اس سعادت پر محروم اور محروم کئے گئے ہیں جو مرزا حسین کامی سفیر کے مقدمہ میں ایک
الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودہویں صدی مطبوعہ ۱۸۹۷ء میں شائع
ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہیں کہ کیا میں اسلام بول میں اس کیساتھ
اس دعویٰ کو پھیلا سکتا ہوں کہ میں مسیح موعود اور مہدی معبود ہوں اور یہ کہ
تلوار چانکی سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سنکر اس جگہ کے درندہ مولوی اور قاضی حملہ نہیں
کریں گے؟ اور کیا سلطانی انتظام ہی تقاضا نہیں کر لیا کہ ان کی مرضی کو تمت دم رکھا جائے۔
پھر مجھے سلطان روم سے کیا فائدہ؟۔ سو ہم گورنمنٹ برطانیہ کے دلی شکر گزار ہیں کیونکہ اس کو زیر پایہ

قادیانی صاحب کا مکہ اور
مدینہ میں جانے سے نااہل
ہونا جیسے کہ قتال
خالیست ہوگا۔

(حرقاتہ حاشیہ مشکوٰۃ ص ۵۱۵)

آرام جو پہننے پایا اور پار ہے ہیں وہ آرام کبھی اسلامی گورنمنٹ میں ہی نہیں پاسکتے۔ ہرگز نہیں پاسکتے۔ انتہی۔ (ازالۃ الاولیاء ص ۵۰۹ - دستہ ہار مذکور)

پس اس اشتہار سے ظاہر ہے کہ اسلامی سلطنت کے زیر سایہ ہونے اور اسلامبول اور مکہ مدینہ کو بذات خود جانے سے کس قدر خالی ہیں۔ اور ازالہ کے ص ۵۰۹ میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ جو کچھ ہم لوہی آزادی سے اس گورنمنٹ کی تحت میں اشاعت حق کر سکتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں بٹھکر بھی ہرگز بجا نہیں لاسکتے۔“

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بال سچ ہی جو فرمایا کہ دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہ ہوگا۔ اگرچہ ناصیہ مدینہ میں کسی وقت اس کا رعب اور اثر ہو جائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کے عربی اشتہارات اور تالیفات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ ادھون نے دور دور تک اشاعت اسلام کی آرٹ میں اون کو شلیع کیا اور سچ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رویا میں دیکھا کہ دجال ایک شخص کے کا ندھے پر ہاتھ رکھے ہوئے کعبۃ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی

فیہ اشعار بان احد الالیتغنی من هذا الحجاب

ولا یغنی عن غرض الا من هذا البنا وقال التوریشی

ان الدجال فی صورۃ الکریۃ التي سیظهر علیہا

حول الدین یعنی العوج والفساد۔

(مرقات حاشیہ مشکوٰۃ ص ۲۱۲ باب العلائم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آگاہ فرمایا کہ کوئی ہی اس جناب سے متغنی نہیں جیسے مسیح ہو یا دجال مسیح اور اون کی غرض اس باب کے بوجھل ہونی ممکن نہیں۔ اگر

عیسیٰ ہدایت کا راستہ دکھلا دیکتا تو بھی دین کے پیرائیں

اور اگر دجال ضلالت اور غواہیت کی طرف بہتا تو بھی دین کی آرٹ میں۔ چنانچہ اسی جہنی کی طرف صحیح ترمذی

سیکون فی امتی ثلاثون کذا ابون کلیم زعم اندی و

انا خاتم النبیین لانی بعدی و فی روایت دجال

صلی اللہ علیہ وسلم زعم اندی رسول اللہ۔ ترمذی از توابع ابو جریج

کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے جو فرمایا کہ عنقریب میری

امت میں تیس دجال کے قریب ہوں گے جن کا ہی

دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ہی خاتم النبیین

ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ مگر یہ ایک طرف بہید ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے ص ۵۱۳ میں

لکھا کہ ”میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی“ اور ص ۵۱۴ وغیرہ میں لکھا کہ آیت ”وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا

سیح قادیانی سے متعلق ہے اور مبتلا بر رسول یاتی من بعدی اسمہ اجل میں بھی اسی شیل کی طرف اشارہ ہے۔

طریق سوم

(مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہیں آئیگا جو دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے)

خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی ختم آیت خاتم النبیین صاف دلالت کر رہی ہے کہ ہاں محمدؐ ایسا احد من رجا لکم و لکن رسول اللہ خاتم النبیین (سورہ احزاب ۳۴) بعد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی رسول

دنیا میں نہیں آئیگا۔ پس اس سے کمال وضاحت ثابت ہے کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ دنیا میں نہیں آسکتا کیونکہ مسیح ابن مریم رسول ہے اور رسول کی حقیقت اور ماہیت میں یہ امر داخل ہے کہ دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ اور ابھی ثابت ہو چکا ہے کہ اب وحی رسالت تا بقیامت منقطع ہے اس سے ضروری طور پر یہ ماننا پڑتا ہے کہ مسیح ابن مریم ہرگز نہیں آئیگا۔ اور یہ امر خود مستلزم اس بات کا ہی کہ وہ مر گیا اور یہ خیال کہ پھر وہ موت کو بعد زندہ ہو گیا مخالف کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہی ہو گیا تاہم اس کی رسالت جو اس کے لئے لازم غیر منقار ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ آہ۔ انزالہ الادام ص ۶۱۲۔

قادیانی صاحب نے اول تو خاتم النبیین کے معنی سمجھنے میں ایسی سراسر غلطی کی جو کوئی ادنیٰ سمجھدار شخص ہی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس میں مبارک سے صرف اس قدر ظاہر ہے کہ سلسلہ انبیاء عالم تکوین میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ختم ہو گیا اور کوئی جدید نبی مخلوق ہونے والا نہیں جیسے کہ پہلے ہوتے رہے۔ پس اگر عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول فرمانا معبود ہوا ہے تو اس لئے کہ وہ مختوم ہیں نہ خاتم اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابت سے شرف ہوئے۔ اسی واسطے بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ آیت خاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر من نبی ہیں یعنی آنحضرت کو بعد کسی نبوت نہ دی گئی۔ اور بعد حضرت کے کسی نبوت ملنا آنحضرت سے ختم و منقطع ہو گیا۔ اور اسی معنی کی نسبت آنحضرت نے اشارہ فرمایا کہ

عالم تکوین میں کوئی نبی جدید محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پیدا نہ ہوگا

اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکون میں مستقر نہ ہوتا تو بالضرور عمر ہوتا لوکان بعدی نبی لکان عمر

لیکن جو نبی کہ آنحضرتؐ سے پہلے نبوت پاچکے ہیں اگر آنحضرتؐ کے بعد تک زندہ بوصف نبوت ہیں تو اس میں کوئی محذور نہیں۔ ہاں محذور تو اس میں ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ اویام کے ص ۱۵۰

میں لکھا ہے کہ وہ نبی ہی ہے اور امتی ہی۔ اور توضیح مرام کے ص ۱۹۱ میں لکھا ہے کہ اگر یہ عذر پیش ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوتی ہے

بقول قادیانی باب نبوت
من کل الوجہ مسدود ہوا
اور وہ نبی ہی جو ادرنبی ہی

اوپر ٹہرا چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نہ من کل الوجہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور سے وحی پر ٹہرا گئی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہیگا۔ اور یہ جزوی

نبوت دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے موسوم ہے اور کہا کہ النبی محدث و المحدث نبی آہ حالانکہ شارع کی طرف سے امت محمدیہ میں کوئی فرد بجز عمر رضی اللہ عنہ کے محدث ہونا مقطوع نہیں

اور پہرا وہ نہیں کی نسبت آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا تفسیر صحیح ہے کہ ہر نبی محدث ہوتا ہے لیکن دوسرا قضیہ یعنی ہر محدث

نبی ہوتا ہے بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق رسول کی حقیقت اور ہست

میں یہ امر دخل ہے کہ دینی امور کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ لیکن قادیانی صاحب کا یہہہ زعم کہ اس سے عیسیٰ علیہ السلام کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت ہوا اس کے لئے لازم غیر منطقی ہے اس کو دنیا

میں آنے سے روکتی ہے۔ اس سے بکو ہرگز اتفاق نہیں کیونکہ اس زعم کو شیخ سید علی

عیسیٰ بنی اللہ جبریل
کے اور نہیں کہی مانع ہوتا

اور امام سبکی رضی اللہ عنہ کی تحقیق باطل کرتی ہے جسکو علامہ زرقانی نے مواہد اللہیہ کی شرح میں لکھا اور مخطوطی نے شرح درمختار کے اوائل میں کہ کسی سبیل فرماؤں سی پوچھا کہ کیا یہہہ

تا بہتے کہ نزول کے بعد عیسیٰ پر وحی کا اوتارنا ہوگا؟۔ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں!۔ کیونکہ مسلم وغیرہ نے نواس بن سہمان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بنی اللہ پر وحی اوتار دے گا اور یہہہ

اقتطعی ہے کہ وحی کا لایا ہوا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے نبیوں کے درمیان وہی سفیر وحی جیسے کہ انار میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ اور کہا کہ یہہہ جو زعم ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ جب نزول

فسر ما ولیکا تو اوس پر حقیقی وحی کا نزول نہ ہوگا بلکہ وحی مجازی یعنی الہام ہوگا۔ اسکو مسلم کی حدیث رد کرتی ہے اور حدیث لا وحی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی

حدیث لا وحی بعدی اوس کے نزدیک مستحضر ہے وہ معنی دراصل خود فاسد اور کاسد ہیں کیونکہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یاطل ہے

علیہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ عیسیٰ سے نزول کر بعد وصف نبوت جاتا رہیگا تو یہ لیا قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاسکتی نہ مرثیکہ قبل اور نہ مرثیکہ بعد تکلیف کہ وہ تو

ایسی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص مانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ لیا قول ہے کہ جسپر کوئی دلیل نہیں اور اسکو اسکے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہی اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی

اصل نہیں بلکہ واروہ ہے کہ جو شخص ظہارت سے مرزا ہے اس ال الذین قالو ادینا اللہ ثم استنقموا کی موت کیوقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اترتے تنزل علیہم الملائکۃ۔ رفق حات بالیسا

ہیں اور دجال کو مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔ ہاں حدیث لا نبی بعدی

صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک ہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا جو تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی جدید شریعت

بجز شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لاۓ۔ پس اس معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ علیہ وسلم میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو مستطابق حکم کریں گے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں اور صاحب عنقا روضہ اور علامہ تفتازانی نے تنبیہ کردی۔ انتہی۔

لیکن قادیانی صاحب کی کور فہمی ملاحظہ کرنی چاہئے کہ لا یمحو الہ ما ارسلنا من قبلہ الا لیطاع باذن اللہ انالہ الامام کے معنی میں استدلال کر رہے ہیں کہ صاحب نبوت نامہ ہرگز راستی نہیں ہو سکتا اور وہ مطلع ہوتا ہے نہ مطلع۔ مگر اون کو معلوم نہیں کہ حضرت مارون بقول قادیانی صاحب رسول کا مطلع ہونا مخصوص ہے لہذا عیسیٰ کا مطلع خبر شریعت محمدیہ ہونا درست نہیں۔

اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول بنیکر حضرت موسیٰ کی شریعت کے کیوں تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے یہود نے کیوں انحراف کیا؟ اور یہہ یجز اس کے نہیں کہ انہوں نے انجیل عیسے کو احکام تخلیل اور تحریم سے معریٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کو تورات کے احکام کا مطیع پایا اور یہہ ظاہر ہے کہ نہ حضرت مارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر تائید ملی اور نہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو۔ اور یہہ تینوں نبی اگرچہ احکام تخلیل و تحریم میں شریعت موسیٰ کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ مستبوع اور مطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ صاحب رسالت اللہ کو اذن سے مطاع ہوتا ہو اور یہہ معنی کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نزول کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نہ کریں گے بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہوں گے یہہ حقیقت اس عہد میثاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے

و اذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتمكم من كتاب

حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به

قال اقرتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقرنا قال فاشهدوا

انا معكم من الشاهدين - (سورۃ آل عمران پارہ ۳) (س ۳)

اپنے انبیاء سے لیا کہ جو کچھ تم کو

میں نے کتاب و حکمت دی اس

کی تصدیق کرنا والا ایک رسول آئیگا اگر تم اس کو پاؤ

تو ضرور اس پر ایمان لانا اور اس کی نصرت کرنا۔

اور حق تعالیٰ نے ان سے اس قرار کا اعادہ کر کر فرمایا کہ تم یہودیست اور میں ہی تمہاری اقرار کا شاہد ہوں۔

حسن بصری اور علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول سومر محمد ص

صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہی معنی سدی اور فتادہ سے آیہ و اذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ميثاق

میں مروی ہیں۔ پس امام سبکی آیہ اول الذکر کے متعلق نتیجہ لکھتے ہیں اگر بالفرض

قال لسبكي في الآية انه عليه الصلوة والسلام على تقدير

عجزهم في زمانه يكون مرسل اليهم فتكون نبوته ورسالته

عامه لجميع الخلق من زمن ادم الى يوم القيامة يكون

الانبياء واهمهم كلامهم من امة ويكون قوله عليه السلام

بعثت الى الناس كافة لا يختص به الناس من زمانه

آدم سے عیسیٰ تک کل انبیاء

علیہم السلام آنحضرت کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے

تو وہ آنحضرت کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے

ہیں آنحضرت کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے

قیامت تک تمام مخلوقات پر عام ہے اور انبیاء اور

برنی کو محمد رسول اللہ کی
طاعت کرنا عہد میثاق

امام سبکی علیہ رحمۃ کا قول
عہد میثاق کی نسبت

اون کی امتیں سب کے سب آنحضرتؐ کی امت ہیں اور یہ ارشاد کہ میں سب لوگوں کی طرف مبعوث ہوا ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ قبل کے لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے عہد کا لیا جانا اسلئے ہوتا کہ اون کو معلوم ہو کہ آنحضرتؐ ہی اول پر مقدم اور اول کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد لینے میں جو دراصل معنی اختلاف ہے اور اسی واسطے دونوں فعلوں پر لام قسم داخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے گویا عہد رس عہد کا عہد ہے جو خلفاء سے لیا جاتا (شاید کہ خلفاء کا عہد یہیں سے اخذ کیا گیا ہے)

پس کل انبیاء در حقیقت آنحضرتؐ کے خلفاء ہیں اور آنحضرتؐ نبی الانبیاء ہیں اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء آنحضرتؐ کے لوائے تحت میں ہیں گے اور دنیا میں ہی اسرار کی شب ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی اہانت فرمائی۔ اور اگر آنحضرتؐ کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے زمانوں میں آئینا اتفاق ہوتا تو اون پر اور اون کی امتوں پر واجب ہوتا کہ آنحضرتؐ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرتؐ کی نصرت کرتے اور اسی کیساتھ اون سے عہد لیا گیا۔ پس آنحضرتؐ کی نبوت اور رسالت اون کی طرف ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہ ہر باہم اجتماع پر موقوف

الی یوم القیامۃ بل یتناول من قبلہم الیضا و اما اخذ المؤمنین علی الانبیاء ليعلموا انہ المقدم علیہم و انہ نبیہم و رسولہم۔ و فی اخذ المؤمنین و فی معنی انہ و لدنک دخلت لام القسم فی لتق منن بہ لتضرعہ بطیفة و فی کانتہا ایمان البیعة التي توخذ للخلفاء و لعل ایمان الخلفاء اخذت من ہذا فانظر ہذا التعظیم العظیم للنبیؐ من ربہ لعلنا ذاعرت ہذا فی محل نبی الانبیاء و لعلنا ظہر ذلک فی الاخرة جمیع الانبیاء تحت لوائے۔ و فی الدنیا کذلک لیلة اسراء صلیہم و لولائق مجیئہ فی زمن ادم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و جب علیہم و علی الامم و ایمان بہ و نصرتہ و بذلک اخذ اللہ الميثاق علیہم فنبوتہ علیہم و رسالتہ علیہم معنی صلّ و اما امرہ یتوقف علی اجتماعہم معہ فقاخر ذلک الامر راجع الی وجودہم لا الی عدمہم التوافق بما یقتضیہ و فرق بین توقف الفعل قبول المحل و توقف علی اعلیۃ الفاعل فہذا لا توقف من جہۃ الفاعل ولا من جہۃ ذات النبی الشریفۃ و اما ہون جہۃ وجودہم المشتمل علیہ فلو وجد عصرہم لزعم اتباعہ بلا شک و لعدا یا آتی عیسیٰ فی آخر الزمان علی شریفہ و هو نبی کریم علی حالہ لا کما یظن بعض الناس انہ یأتی

کل انبیاء در صل سہار
رسول اللہ و خلفائہ

ہوا اور اس کا تاخرا و تاہل کے وجود کی طرف راجع ہے
 نہ یہ کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہین اور ایک
 فعل کا قاطبیت محل تک موقوف ہونا اور ایک کا ایلیت
 فاعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے
 لیکن بیان نہ تو فاعل کی جانب سے توقف ہے اور
 نہ آنحضرت کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ وجود عصر کی
 طرف سے جو ہر امر پر مشتمل ہے۔ پس اگر آنحضرت اول کے
 عصر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت کی اتباع بلا شک
 لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں
 آنحضرت کی شریعت پر آئیں گے باوجودیکہ وہ حسب حال
 نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض آرمیون کا گمان ہے کہ
 وہ ایک امتی ہو کر آئیں گے یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت
 کے ساتھ متصف نہ ہوں گے اور صفت اول سے لازمی
 تا ادب حذف کیجا دیگی۔ نہین بلکہ وہ اس اعتبار سے
 امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا اتباع اور قرآن و سنت کیساتھ حکم کرین گے
 اور قرآن و سنت اور نبیوں نے آنحضرت سے بلا واسطہ تعلیم
 پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس
 کوئی مانع نہین کہ آنحضرت سے اول احکام کی تعلیم پائی ہو
 جو شریعت انجیل کے محال ہیں کیونکہ آنحضرت کی امت
 میں نازل ہونا اول کو معلوم تھا کہ بعد نزول آنحضرت
 واحد من هذه الامة راى ليس متصفا بنبوته
 وحذف هذه الصفة قاذبا نعم هو واحد من هذه
 الامة لما قلنا من اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم
 نبينا محمدا بالقرآن والسننة (و اخذ له من انبي
 بلاد اسطة لانه اجتمع به غير مرة فلا مانع ان لقنا
 منه احكام الشريعة المخالفة لشرع الانجيل لعلمه
 بان ينزل في امه ويحكم فيهم بشرعه وكل ما فيها
 من امر نبي فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الانبياء
 وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء وكذا
 لو بعث النبي في زمانه اوفى زمان موسى و
 ابراهيم ونوح وادهم كانوا مستمرين على نبوتهم و
 رسالتهم الى امهم والنبي صلى الله عليه وسلم نبي
 عليهم ورسول الى جميعهم فنبتة و سالتهم اعم و
 اشمل واعظم ومتفق مع شريعهم في الاصول ولا
 لا تختلف كما قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما
 وصى به لوطا والذي اوحينا اليك وما وصينا به
 ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا
 فيه وقالوا الانبياء اولاد علات اعماتهم شتى و
 دينهم واحد ولقد شرعنا فيهما عسا لا يقع الاختلاف
 فيه من الفروع اعم على سبيل التخصيص واما على
 سبيل التعميم او التعميم ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي

کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے اور افرادِ امت کی طرح امر و نہی کا تعلق ان سے ہی ہوگا۔ در حالیکہ وہ نبی کریم ہیں اور اس سے ان کی نبوت میں کوئی نقص نہ نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرتؐ دوسرے انبیاء کے زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اسکے کہ اپنی نبوت اور رسالت پر متمسک رہتے لیکن آنحضرتؐ کی نبوت کے تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء ہیں اور ان کی رسالت اعم اور اشم اور اعظم اور اصول میں ان کی شرایع کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تم کو وہ شریعت دی گئی جو لوگوں کو وصیت کی گئی اور تم کو جو وحی کی گئی اور جو ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو وصیت کی گئی کہ تم دین کو قائم رکھو اور اس میں اختلاف نہ ہو اور وہ اور آنحضرتؐ فرمایا کہ انبیاء رب آپ کی طرف سے ایک ہیں لیکن ان کی مائیں جدا جدا اور دین ان کا ایک ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروعات میں اختلاف یا لوی طریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ لیکن حقیقت نہ لو نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فرعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد شریعت کے وجود اور بلوغ البعین کے بعد اوقیل حالت میں افتراق مبعوث الیہم کی اپنی طرف سے ہے کہ ان میں آنحضرتؐ کے کلام مبارک کو سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرتؐ کی طرف سے اور نہ ان کی طرف سے اگر قبل اس کے ان میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پر معلق ہونا کہی یا اعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الیہ ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس بعد شریعت

فی تلك الاوقات بالنسبة الى اولئك الامم ما جازت به انبيائهم في هذا الوقت بالنسبة الى هذه الامم هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص والافاقات وتما يفترق الحال بين ما بعد جوحسب الشرف وبلوغه والبعين وما قبل ذلك بالنسبة الى المبعوث اليهم وما قبلهم لسماع كلامه لا بالنسبة اليه ولا اليهم لان ما قبل ذلك يعلّق الاحكام على الشرط قد يكون محل القابل وهو المبعوث اليهم قبولهم سماع الخطاب والجسد الشريف الذي يجا طيهم بلسانه وهذا كما لو كل الادب سرجل في تزيين انبته اذ اجل كفو افا التوكيل صحيح وذلك الرجل اهل للوكالة وكالته ثابتة وقد يحصل التوقف اي توقف التصرف على وجود الكفو لا يوجد الا بعد مدة وذلك لا يقع في صحة الوكالة واهلية التوكيل انتهى كلامه المبكي (زاد قلنی - مقصد سادس)

ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروعات میں اختلاف یا لوی طریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ لیکن حقیقت نہ لو نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فرعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد شریعت کے وجود اور بلوغ البعین کے بعد اوقیل حالت میں افتراق مبعوث الیہم کی اپنی طرف سے ہے کہ ان میں آنحضرتؐ کے کلام مبارک کو سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرتؐ کی طرف سے اور نہ ان کی طرف سے اگر قبل اس کے ان میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پر معلق ہونا کہی یا اعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الیہ ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس بعد شریعت

پیر جو اون کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی لڑکی کے نکاح کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کفو توکیل کرے۔ پس یہ توکیل اگرچہ صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہے اور وکالت ہی ثابت ہے۔ لیکن کہی اؤں کے تصرف اور اجراء میں توقف وجود کفو تک ہوتا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف و وکالت کی صحت اور توکیل کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ انتہی۔

اور امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات مکیہ جلد اول باب (۳۴) ص ۳۱ میں آیہ اذ قال موسیٰ لفتاکہ کے تحت میں لکھتے ہیں کہ حضرت

محی الدین ابن العربی کا
قول کہ کل انبیاء پہلے
رسول اللہ کے حجاب
اور نواب ہیں۔

موسیٰ علیہ السلام اپنے وقت میں جب
باب نبوت و رسالت تھی کیونکہ وہی اپنی امت کے شارع
اور رسول تھے اور ہر امت کے لئے ایک خاص باب آتی ہے
جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب
ہو حاجب وہی ہوتا ہے جو اون کا شارع ہوتا ہے اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام حاجیوں کے حاجب اور
سردار ہیں۔ کیونکہ انہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے
کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ تک سب
کے سب آنحضرت کے حجاب ہیں اس لئے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدم اور اون کو مابوا
سارے انبیاء آنحضرت کے تحت لواریں ہیں۔ پس کل انبیاء
عالم خلق میں آنحضرت کے نواب ہیں اور ان کے ہر شریف
کے قبل بحالت روح مجرد آنحضرت نے ہر معنی کو معلوم کر لیا
چنانچہ کسی نے پوچھا کہ تجھ کو کب نبوت ملی؟ ارشاد فرمایا

نکان موسیٰ علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجب الیہ
فانہ الشایع فی تلک الامۃ و رسولہا و کل اقدیاب
خاص الہی شارعہم ہو حاجب ذلک الباب الذی
یدخلون منه علی اللہ عزوجل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم
هو حاجب الحاجب لعموم رسالتہ دون سائر الانبیاء
فہم حجبۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام من آدم الی آخرہ
و رسول و انما قلنا ہم حجبۃ لقولہ علیہ السلام آدم من
دوہ تحت لوائی فہم نوابہ فی عالم الخلق و ہو صریح
مجرد عارف بذلک قبل نشاۃ جسمہ قبل متی کنت
نبیا فقال کنت نبیا و آدم بن الماء و الطین ہی
لم یوجد آدم بعد فلہذا کالوا نوابہ الی ان صیل دما
ظہور جسمہ المظہر صلی اللہ علیہ وسلم فلم یبق حکم
لنایب من نوابہ ولم یبق احد من سائر الحاجب
الا تعینین و ہم الرسل و الانبیاء علیہم السلام

کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پالی اور کچر کے دریاں تھیں۔ یعنی ابھی آدم کے جسم کے ساتھ روح نے تعلق نہ کیا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل نبیا و انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جس طرح کے ظہور تک آنحضرت کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا اور کوئی حجاب الہی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ اون کے منہ آنحضرت کی قیومیت مقام کے سامنے جھک گئے

الا عنت وجوہہم لقیس یتہنأ منہ فیکان حجاب
الحجاب فقرہ من شرعہم ما شاء باذن سیدہ و
وسیع من شرعہم ما امر بعدہ و تسخروا ربہا فان
من لاعلم لہ بعد الا مران و ہی علیہ السلام کا
مستقلہ مثل محمد لیشعرہ فقال رسول اللہ علیہ السلام
علیہ وسلم لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا ابتائی صلی
علیہ السلام فتوحات جلد اول صفحہ ۳۱۱ باب (۲۴)

اور آنحضرت نے اپنے سردار اور بھینے والوں کے اذن سے جو چاہا اون کے شرائع میں سے تقیم رکھا اور جس کے نفع کا امر ہوا اس کو اٹھا دیا اور بسا اوقات جس کو کہ اس معرفت سے حصہ نہ ملا اس نے کہہ دیا کہ سوئی علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی شریعت میں منتقل تھے۔ لیکن آنحضرت نے تشفی فرمادی کہ اگر سوئی زندہ رہتا تو اس کو میری ابتداء بغیر عار نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ انتہی۔ اور اسی کی شرح ہے وہ جو شیخ

شرع الدین بصیری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

شیخ ہون الذین یری
حسب قصیدہ بردہ قول

و لم یبد النور فی علم ولا کرم عرفا من البحر او شفا من الدیم من لقطۃ العلم او من مشکۃ الحکم فجوہ الحسن فیہ غیر منقسم للقرب و البعد فیہ غیر منقسم صغیرۃ و کل الطرف من اعم قود نیام تسلوا عنہ بالخلم و انہ خیر خلق اللہ کلہم فانما اتصلت من نورہ بہم	فاق البنین فی خلق و فی خلق و کلہم من رسول اللہ ملتئم و ان اقنوں لدیہ عند حدہم منزہ عن شریک فی محاسنہ اعی الوری فی معانہ فلیس یر کا لشمس تظہر للعبین من بعد و کیف یدرک فی الدنیا حقیقہ مسلخ العلم فیہ انہ لیش و کل ای اتی الرسل الکرام
---	---

<p>فانه شمس فضل هم کواکبها حتی اذا طلعت فی الکون عمّ صدا</p>	<p>یظهر فی الارها للناس فی الظلم ها العالمین و احیت سائر الامم</p>
<p>بہتر پیغمبران در خلق و در خلق آمده جملگی را از رسول اللہ بود و التماس نزد او است تادہ جملہ ہر یکے بر خود او سترہ از شریک اندر محاسن آمده عاقبتان از فہم معنی محمد عاجزانہ مثل خورشید است نشکان بود کو چاند چون بداندش حقیقت اہل دنیا چون بوند غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است ہر چہ آوردند مجموع رسل از معجزات اولو و خورشید فضل و دیگران ستارگان چونکہ ظاہر گشت خورشیدش بدایت گشت عام</p>	<p>کس چو او نآمد نہ در علم و نہ در وصفت کرم یک کف از دریا علم و شربت ز آب کرم نقطہ از علم دارند یا نصیب از حکم جو ہر حسن محمد پارہ نامد در رقم اہل عالم جملہ در صفش کشید ستند دم دربار چشمہ ساسے مردمان را از احم مست خواب و دیدش در خواب انداختند بہترین خلق باشند آن رسول محترم آن ز نور مصطفی آمد بایشان لاجرم روشنی سیارگان پیدا شود اندر ظلم جملہ عالم را وزندہ ساخت مجموع امم</p>
<p>پس اس سوطا ہر ہے کہ قادیانی صاحب اہی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین کی معرفت ہو کہ قدر جاہل اور ذاہل میں جو اونہوں نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو اولن کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ اولن کا نزول اولن کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲ جلد اول میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمود و متابعین شریعت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند نمود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند نمود۔ آہ چنانچہ یہی معنی محمد بن نصیر الدین جعفر گمی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نقل کئے کہ فرمایا</p>	<p>پس اس سوطا ہر ہے کہ قادیانی صاحب اہی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین کی معرفت ہو کہ قدر جاہل اور ذاہل میں جو اونہوں نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو اولن کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ اولن کا نزول اولن کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲ جلد اول میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمود و متابعین شریعت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند نمود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند نمود۔ آہ چنانچہ یہی معنی محمد بن نصیر الدین جعفر گمی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نقل کئے کہ فرمایا</p>

ابوبکر صدیق کا قول کہ عیسیٰ چہتے آسمان سے اونتریں گے
حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام
قال ابوبکر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
چوتھے آسمان سے زمین کی طرف اسی ولایت

کے چل کرنے کے لئے اونتریں گے۔ مگر زیادہ تحریرت قادیانی صاحب کے اس افترا اور دہوکہ بازی پر

جو اونہوں نے ازالہ کے ۲۵ء و ۸۵ء وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ

کی نسبت زعم کیا کہ سچ سچ اور درحقیقت سچ ابن مریم نہیں، اون کا ہی یہی مذہب ہے جس پر

کہ مکتوب پنجابہ و پنجم میں لکھا۔ حالانکہ اسی مکتوب میں وہ نبوہ ائم عیسے نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا

اثبات اور مخالفین کی تردید فرما رہے ہیں۔ چنانچہ اس مکتوب کی عبارت ہمیں قبل اس کے نقل کر دی

ہے جس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کہ متابعیت ابن شریعت

خواہد نمود نسخ ابن شریعت مجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء و خواہر مجتہدات اور از کمال دقت و عجز

ماخذ النکار نماید و مخالفت کتاب نبوت دامت و مثل روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سب سے کہ بہ بکرت و رع و لقا

و بدولت متابعت نبوت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند

مگر قادیانی صاحب کی استفادہ بیباکی قابل غور ہے جو مکتوب کا حوالہ اور نسخہ کا نشان دیکر یہ دھوکہ دے رہے

ہیں۔ سچ ہے۔ (ع) چہ دلاور است دزدے کہ کف جہنم دارد۔

طریق چہام

قادیانی صاحب نے ازالہ کے متعدد صفحات میں اون عموماً الفاظ استدلال کیا جو کئی ایک آیات و

احادیث میں مذکور ہیں۔ لیکن اونہوں نے اون الفاظ کو حضرت سچ بن مریم کے مارنیکے لئے منصوص بنا۔

قد خلت اول۔ تلک ائمتہ قد خلت۔ یعنی اس وقت سے

جب سے پیغمبر پہلے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گیا۔

حالانکہ قادیانی کا یہ استدلال دو طرح سے باطل ہے۔ اول

تلک کا متشار الیہ ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق ہے جیسے کہ سابق آیت سے ظاہر ہے۔ دوم خلت کے معنی

قالوا انما انما تلک الہ ابائکم ابراہیم

و اسمعیل و اسحق الہا واحد و نحن لہ

مسلون۔ تلک ائمتہ قد خلت و پارہ

گفت عربین ہرگز موت کے نہیں آئے۔ جلالین میں ہے قد خلت سلفت یعنی گزر گئی۔ دما محمد المرسل قد دوم۔ دما محمد المرسل قد خلت من قبلہ المرسل۔ یعنی محمدؐ سے پہلے سب نبی فوت ہو گئے ہیں۔

حالانکہ یہ استدلال ہی دو طریق سے باطل ہے اول خلد کے معنی موت نہیں۔ دوم المرسل سے وہ رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہوئی۔ جیسے کہ بالحد آیت پر دلالت کرتا ہے اور قرآن نے تخصیص فرمادی کہ عیسیٰ قتل و صلب وارد نہ ہوئی اور سنت متواترہ نے ثابت کر دیا کہ اون کی توفی رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں بلکہ سورہ مائدہ کی آیت نے جو عنقریب آئیگی اوس نے قطعاً افادہ دیا کہ ابھی عیسے مرے نہیں۔

کسی شہر کیلئے خلد نہیں سوم۔ دما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجہ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ پس کیا اگر تو نہ گریا تو یہ لوگ باقی رہ جائیں گے۔ حالانکہ پہلے ہی ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے۔ نہ کہ ایک مدت معینہ تک زندہ رہنے کی کوئی قابل نہیں کہ عیسے علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور اون پر فتانہ آئیگی۔

عیسیٰ کی نماز و زکوٰۃ چہارم۔ اوصاف بالصلوٰۃ والزکوٰۃ مادہ مت حیا۔ اگر وہ زندہ ہیں تو نماز عیسائیوں کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملائکہ ملائے اوج سے زکوٰۃ دیتے ہوں گے۔

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بتایا کہ حالت مہدیین جبکہ عیسے نے لوگوں کو یہ کہہ تھا لو کیا وہ اوس وقت ہی نمازین پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ دینا کرتے تھے اور اوس کا مصرف کون تھا؟ آیا قادیانی صاحب کے اجداد۔ یا ان غریب ملاؤں کے افراد؟۔ مگر اون کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت مسیحؑ تو اس دنیا میں ہی ایسے مفلس بنے رہے کہ اون کو بھی یہی زکوٰۃ کی ادائیگی کی اہلیت حاصل نہ ہوئی

پنجم۔ حدیث جابر جو مشکوٰۃ میں سلم عن جابر قال سمعت النبی ﷺ قبل ان یموت یبشر الناس انہم سیر فی النار و انہم سیر فی النار و انہم سیر فی النار۔

آحضرت کا ارشاد کہ آج کا کوئی ایسا نہیں جو سو برس اوس پر گزرتا ہو۔

ہونیکے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ
 روی زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں جو پیدا ہو گیا ہو اور
 موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اس پر گزریں اور
 وہ زندہ رہے۔

باللہ ما علی الارض من نفس منقوستہ یاتی
 علیہا مائۃ سنۃ وہی حیۃ یومئذیہ رواہ مسلم
 عن ابی سعید عن النبی ص قال لایاتی مائۃ
 علی الارض نفس منقوستہ الیوم رواہ مسلم
 مشکوٰۃ ص ۴۰ - ازالہ ص ۶۷

قادیانی صاحب نے اول تو ان احادیث

قادیانی صاحب
 کی تحریف

کے نقل کریمین سخت تحریف یہودانہ سے کام لیا۔ یعنی پہلی حدیث جو عاشر پر لکھی
 گئی ہے ازالہ کے ص ۶۷ میں اس کو نقل کیا اور لفظ وہی حیۃ کے بعد یومئذیہ کا لفظ ترک کر دیا۔ اور دوسری
 حدیث جو ازالہ کے ص ۶۸ میں نقل کی گئی ہے اس کے آخر لفظ منقوستہ کے بعد لفظ الیوم کو حذف کر دیا
 جو صاف دلالت کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقط اون نفوس کے متوہس کو بعد تک زندہ
 نہ رہنے کی اطلاع دی جو اس دن متولد ہوئے۔ یعنی آنحضرت کے یہ قول ارشاد فرمائیے کہ دن جو آنحضرت
 کی وفات کو قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا۔ کیونکہ دوسری حدیث صاف بتلا رہی ہے کہ یومئذیہ اور
 الیوم کا تعلق دونوں جگہ منقوستہ کے ساتھ ہے جیسے کہ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور

منقوستہ ای مولودۃ من النفاس بمعنی الولادة
 قال الاشراف معناه ما یبقی نفس مولودۃ الیوم
 مائۃ سنۃ ارادہ من الصحابة ص ۶۷ علی الخالف
 الا فقد عاش بعض الصحابة اکثر من مائۃ سنۃ۔
 مرقات۔ قول نفست بمعنی حلت کما فی حدیث
 فی ازالہ الخ ۲۰۹ میں نفست بمعنی ای حلت

نیز صاف لکھا گیا ہے کہ منقوستہ کا اشتقاق نفاس تو
 ہے جو بمعنی ولادت ہے۔ یعنی من لودۃ الیوم۔ پس صحیح
 معنی اس حدیث مبارک کو یہ ہیں کہ میں اللہ کی قسم
 کھاتا ہوں کہ کوئی نفس رو سے زمین پر نہیں جو آج کے
 دن پیدا ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے
 اور آنحضرت کا یہ فرمانا بالکل سچ ہے کہ آنحضرت کے

اس ارشاد کے وقت سو برس کے گزرنے کے قبل اس وقت کے پیدائش دھجیاہ سب کے فوت ہو گئے۔
 پس اس حدیث کو کئی طریق سے حضرت عیسیٰ کو مارنے سے انکار کر دیا ہے۔ اول اس لئے کہ
 وہ آسمانوں پر ہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر ہونے کی قید ہے۔ دوم یہ کہ اول کا تولد

عربی لہو دہی
 دجال وغیرہ کا
 حدیث سنن

آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد میں پہلے ہو چکا تھا۔ سویم اس لیے کہ اس حدیث مبارک میں منفوسہ کا لفظ ہی جو نفاس ہی مشتق ہے اور یہ معلوم ہے کہ عیسیٰ صلیوات اللہ علیہ کو بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ مان کے حم میں ادستقر ووقفہ نہ کیا گیا جو خون نفاس اول کا تغذیہ ہوتا۔ اور نیز منفوسہ الیوم کی قید نے اول دوسرے اشخاص کی موت سے انکار کر دیا جب تک قبل ازین زندہ ہونا نواتر آثار سے ثابت ہے۔ جیسے زریب بن برشلہ جی عیسیٰ کا کوہ حلوان کے پاٹ کر اندر دنیا کے حوادث سے محفوظ تانزول عیسیٰ زندہ رہتا اور اسی طرح دجال مہود کا جسکو تمیم الداری نے چشم خورد کیا اور آنحضرت نے اوس کی تصدیق فرمائی جیسے کہ اوائل کتاب میں اوس حدیث کی الفاظ نقل کر دے گئے۔ اور اسی طرح جن صحابہ نے کہ ابن صیاد ہی کو اربعہ کا استثنا دجال مہود ہونا لیتے ہیں کیا اور کہا کہ وہی وقت مہود پر خروج کرے گا۔ اس کی

نسبت حاشیہ مشکوٰۃ ص ۷۷ میں ہے کہ البوداؤد نے اپنی سنن میں لہند صحیح جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد واقعہ حرہ کے دن اپنی آنکھوں سے گم کر دیا۔ طبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اوس شخص کی روایت کو باطل کرتی ہے جس نے کہا کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا اور اوپر نماز پڑھی گئی جیسے کہ قادیانی صاحب کاہنی یہی زعم ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ اگرچہ ابن صیاد کا امشکل ہے لیکن عمار نے تصریح کر دی ہے کہ ان کمال احادیث کا ظاہر یہی بتلارہا ہے کہ آنحضرت کو یہ وحی نہ ہوئی تھی کہ ابن صیاد ہی دجال ہے یا وہ دجال نہیں بلکہ دجال کی صفات کی نسبت وحی ہوئی۔ اور چونکہ ابن صیاد میں وہ قرائن موجود تھے اسی لئے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر یہ وہی ہے تو تجھے قدرت نہیں کہ تو اوپر

وروی ابو داؤد فی سننہ باسناد صحیح عن جابر قال فقد نا ابن صیاد یوم الحرۃ وھذا یبطل رتقا من روی انہ متا بالمدینۃ و صلی علیہ طبی قال النوری و امرہ مشتبہ فی انہ صل ھو المسیح الدجال ام غیرہ ولا شک اند دجال من الدجالۃ قالوا و طاهر الاحادیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یوح الیہ بانہ المسیح الدجال ولا غیرہ واما ان حی الیہ بصفا الدجال وکان ابن صیاد قرآن محتملہ فلذلک کان صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع بانہ الدجال ولا غیرہ و بعد اقال عمر بن الخطاب ان یکن یقولن تسلط علیہ واما الاحتجاج بانہ مسلم وقد خل مکتہ و الممدینۃ فلا دللۃ فیہ لان النبی انا اخر عن صفات وقت فتنہ وخرجہ فی الارض اکا طبی حاشیہ مشکوٰۃ ص ۷۷

غالب آوے اور اس کو اقرار اسلام اور گمہ اور مدینہ میں داخل ہونے میں کوئی دیر نہ ہو کیونکہ آنحضرتؐ نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ انتہی کلام نووی۔ مگر یاد رہے کہ غلطہ بنت قیس کی حدیث قطعی الافادہ ہے کہ ابن صبیہ اور ہے اور دجال اگر جسکی آنحضرتؐ نے خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ اول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح تسویرس کی حدیث نے اون نفوس کے مارنے سے قطعی انکار کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کھفت کے مارنے سے جو کئی سو برس سے پہلے ہی زندہ کھفت جبل میں بحکم قرآن سو رہے ہیں۔

ابن عیاد اور دجال
میں شرق

ششم۔ ”ما المسیح ابن مریم الامرہول تدخلت من قبلہ الرسل و اقامہ صدیقہ کانا یا کلون الطعام۔ جہنم (۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اور اس سے پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور مان اس کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی صریح نص حضرت مسیح کی موت پر ہے اور مریم کی طرح اون کی موت بھی ماننی پڑی۔ کیونکہ دونوں کانا کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم بوجہ موت کھانی سے روکی گئیں اسی طرح عیسیٰ اور مقتضائے ملاحظہ ہم جسد الایا کلون الطعام جب تک جہنم خالی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اس کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ اب وہ زندہ نہیں ہیں۔“ (ازالہ ص ۶۳)

جس طرح مریم علیہا السلام
بوجہ موت کھانے سے
روکی گئیں اسی طرح عیسیٰ

ہم قبل ازین ثابت کر چکے ہیں کہ خلعت کے معنی مصنت ہیں موت نہیں اور آیت کا بیان اس معنی کا شاہد ہے کہ حق تعالیٰ کا منشاء اس آیت کے ارشاد سے صرف یہی ہے کہ کہ عیسیٰ ہی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور مان اون کی دوسری عورتوں کی طرح رسول کی تصدیق کر نہ والی اور دونوں کھانے پینے کی طرف اور انسا نوکی طرح محتاج تھے پس ایسے اشخاص کو بہت کے کیونکر مستحق ہو سکتے ہیں؟۔ مان اون کی مان بیشک فوت ہو گئی ہے اور اسی وجہ سے دنیا کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم فوت ہو گئی ہے اس لئے عیسیٰ ہی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مولوی نور الدین کہے کہ غلام مرضی اور غلام احمد طعام کھاتے تھے۔ تو اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا کہ

مریم عیسیٰ کو
نیاس کرنا غلط ہے

غلام مرتضیٰ جو بوجہ فوت ہونیکے کھانے سے رُک گیا ہے اوس کا فرزند غلام احمد جواب زندہ ہے اوس کا
مرجانا یا طعام کھانے سے روکا جانا ثابت ہو۔ یا بوجہ طعام نہ کھانیکے اوس کا مرجانا ہی ثابت ہو کیونکہ
ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر اشخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس زندہ ہیں اور زندہ رہے ہیں

اصحاب کہف اور زرت بن برنٹلا۔ اور جیسے کہ شراجواہر ترجمہ انہار المفاحر مصنفہ ۱۲۵۱ھ مطبوعہ

سنہ ۱۲۹۱ھ کے ۲۷ مین حضرت صبغتہ الدین محمد غوث بن ناصر الدین محمد شافعی حضرت شاہ ابوالحالی

لاہوری کے تنحیۃ القادریہ سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب بھائی

کے ایک فرزند جنکا نام شیخ جمال اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے دادا ہی

صورت میں بہت مشابہہ اور بسطام کے جنگلون میں اکثر رہا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک شخص لاون سے

پوچھا کہ انسان کامل کو اوس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپکی عمر کتنی دراز ہوگی؟۔ فرمایا معلوم

ہے مگر میں لڑکا تھا جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر نے مجھے گود میں لیکر کہا کہ اے جمال اللہ امیری

طرف سے میرے بھائی ہتر عیسیٰ علیہ السلام کو میرا سلام پہنچانا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام

کو دیکھوں گا۔ حضرت کا سلام مجھ پر لانت ہے سواون کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر

حیدر آبادی جو بہت بزرگ اور صاحب کرامات تھے وہ ایک سال تک بسطام کے جنگلون میں اون کی ملاقات

کے منتظر رہے اور آخر کار اون سے ملاقات کی۔ انتہی۔

اور ایسا ہی مامی صفور ان رحمۃ اللہ علیہا کا قصہ مشہور ہے کہ انہوں نے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری

کے عم شریف سے بعد غارتیں بار ملاقات کی اور فرمایا کہ شمار دیگر خوشخبری یہ ہے کہ من خود بلا واسطہ سید جمال اللہ

صاحب را دیدہ ام پس درین صورت در بشارت طوبی السن رانی دو واسطہ بابت شد اور خود شکوۃ میں اسما

بنت یزید کی حدیث میں ہے کہ خرمج دجال کے وقت تین سال تک جو بارش ہونے سے طعام کا

ملنا موقوف ہو جائیگا اوس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اوس وقت ایمان والوں کو

ملائے آسمان کی طرح تسبیح و تقدیس بجائے طعام کفایت کریگی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ قادیانی

صاحب کا دعوہ ہے کہ لایہ دو شخصوں کے لئے ایک غالب وصف حیات کے ساتھ متصف کرنا جن میں سے

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
کے پوتے شیخ جمال اللہ کا بیٹا
حضرت تارمان عیسیٰ زندہ ہونا

ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستلزم ہے تو ہم معارضہ کے طور پر سورہ مائدہ کی اس آیت

اس جتنی کا قرآنی اور قطعی ثبوت کہ ابھی تو اسے طے نہیں کیا ہے ماریکا ارادہ نہیں کریمہ کو پیش کرینگے۔ جبکہ نصاریٰ نے کہا کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہے تو اوس وقت ارشاد ہوا کہ اے محمد! اوس سے کہہ دے کہ اگر خدا مسیح ابن مریم کو مارنے کا ارادہ کرے ساتھ اوس کی مان اور کل زمین لوز فی الارض جمیعاً۔ سورہ مائدہ ۱۰۷

کے تو کون روک سکتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ آیت کریمہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کے ماریکا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ ہی نہیں کیا۔ اور اگر قادیانی صاحب کے مذکورہ اصول کو تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی مان یعنی حضرت مریم ہی ابھی تک نہیں مری ہیں۔ حالانکہ مریم کامر جانا قطعی ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان یصلک المسیح کا مفاہی قطعی ہے کہ مسیح ابن مریم پر ابھی موت وارد نہیں ہوئی۔ یہی وجہ سے بیضاوی وغیرہ نے اس بیت مبارک کے ساتھ رد نصاریٰ کے وقت یون استدلال کیا ہے کہ مسیح کا سائر کمکات کی طرح قابل فنا ہونا یہ آیت بتا رہی ہے اور جو قابل فنا ہو وہ قابل الوہیت نہیں پس اگر یہ شبہ ہو کہ اُمّہ کا عطف ہو اور عطف المسیح ابن مریم پر ہے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور سے اپنے

اجتہاد بذلک علی خدا قلام و تقریر ان المسیح قابل للفناء کسائر الممکنات و من کان کذلک فہو معزل عن الالوہیت۔ ملخصاً بیضاوی (مائدہ)

عالم یعنی ان اداد ان یصلک کر اثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف یقیناً متاثر نہیں لہذا معطوف علیہ کا بھی اپنے عالم سے متاثر ہونا مفید قطع نہیں۔ کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی حکم رکھتے ہیں لہذا ہم اس شبہ کو جواب میں کہیں گے کہ یہ واؤ حرف عطف نہیں بلکہ یہ واؤ حقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو مفعول معہ اور مفعول فعل کے ہیں

فقط نسبت صاحبیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف طعن کی طرح مفعول معہ کی طرف وصول فعل کے لیے واسطہ ہے اور کتب نحویں ثابت ہے کہ مفعول معہ کا شریک فعل ہونا

وتبین ان کونہ الی المفعول معشرباً فی الفعل لیس منطوق الکلام لیثیہ فی لہم سر والظرف و کنت وزیداً قائماً و مجوز

منطوق کلام نہیں جیسے مرقعہ الطریق جو بانزاع مفعول	صدر الافاضل و قوعہ جملة ثم الحق ان الوان لفظ
معہ کی صورتوں میں سے ہے اس میں طریق مشارک طیب	دالۃ علی نسبتہ المصاحبة لواء سطر فی جدول
نہیں اور محققین نجات نے تصریح کر دی ہے کہ منصوب	الفعل الیہ - و الخوض من ایتانہ بعد الوان لیس
لفظی جس کا عطف انہی منصوب منصوب پر باعتبار معنی	الا لتفصیل عند المخاطب ذالہ یحصل
کے صحیح نہ ہو سکے وہ بلاشبہ مفعول معہ ہے - جیسے آیہ	الایان یکون المفعول معہ مصاحبا بمفعول
اجمعوا امرکم و شکرکم - پس چونکہ اجماع کا لفظ عین	الفعل للذی یحیک لہ ارید عطف - لم یخرج حیث
کی طرف متغیری نہیں ہوتا لہذا متعین ہوا کہ شکرکم	للمعنی من ثم جوزوا مفعول معہ فیما کان المفعول
کا عطف امرکم پر نہیں - بلکہ وہ مفعول معہ ہے اور وارو	مفعول بہ مع کو نہ منصوب بالفظا ان لم یخرج لفظ
بمعنی مع ہے جیسے کہ یہی قول رضی کا ہے -	من حیث المعنی کما فی قولہ تم اجمعوا امرکم و شکرکم
پس آیت مذکورہ بالا میں چونکہ ائمہ کا عطف	اذا لاجماع لا یتعدی الی الاحیان فلا یقال
باعتبار معنی کے صحیح نہیں ہو سکتا - اس لیے متعین ہوا	اجمعت زبدا کما صرح الرضی وغیرہ آواز لکن
کہ وہ ایسا مفعول معہ ہے جو اپنے منصوب کے فعل میں شریک	لا یکون بعدہ منصوبا سواء کان ذلک المفعول
نہیں - پس یہ آیت مبارک نہایت وضاحت کیساتھ	فاعلا او مفعول بہ هذا و التفصیل فی شرحنا
دلائل کر رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم پر ابھی موت وارد	(لمنقالتین)
نہیں ہوئی - اور یقین ہے کہ یہ آیت مبارک اس افادہ میں ایسی قطعی الدلالت ہے کہ اس میں سرگرمی	
تاویل کی گنجائش قادیانی صاحب کے لئے نہیں -	

مہتمم - حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جسکو ہم زیادہ عمر

عیسیٰ پر فرقت ہوئے
ما عت آدینہا را کہین

دیتے ہیں تو اوس کی پیدائش کو اولاد دیتے ہیں یعنی انسانیت کی طاقتیں اور قوتیں

اوس سے دور ہو جاتی ہیں عقل زایل ہو جاتی ہے - اگر سچ کا اس وقت تک نہ رہنا فرض کر لیا جاوے
تو کچھ شک نہیں کہ پرفرتوت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی حد

ای فاعل موا علیہ مع شکرکم دیویدہ القرآۃ بالرفع عطفا علی التضمین المتصل وجاز من غیر ان یولک الفصل بیضادی ص ۱۰۳ پارہ (۱)

دینی ادا کر سکیں اور ایسی حالت میں اول کا دنیا میں تشریف لانا سراسر تکلیف ہے۔ اذالہ ضحہ۔ ۴۷۔

اور یہ حالت خود موت کو چاہتی ہے اور یقینی طور پر دنیا پڑتا ہے کہ مدت سے وہ مر گئے ہوں گے۔ اذالہ ضحہ۔ ۴۸۔

قادیانی صاحب کے اس حقارت اور خفیت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کی ہزار

ہزار برس کی عمر میں بلا فتور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں۔ اور جمیع محدثین کو نزدیک بالاتفاق ثابت ہے

کہ حضرت سلمان فارسی دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل و ہوش کے ساتھ زندہ رہے

اور ستر آٹھ برس یہ ہے کہ نفوس قدس جہن کو تسبیح و تہلیل کا لغزیہ ہوتا ہے اول

کی قوت قدسیہ سہار عی عقل و فہم سے بالآخر ہوتی ہے۔ سچ ہے

فدا کی عبادت کرنا ہون اور
حقانہ قرآن کی غرض تیر ہوتی ہے

کارِ پاکان راقیاس از خود گیر | گر چہ پاندر در نوشتن شیر و سیر

فتح البیان میں اس آیت کی تحت عکرمہ معنی الصدعہ کا قول ہے

کہ قرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ارذل کی طبع

بہنیں رو گئے جلتے بلکہ عمر کی درازی کے ساتھ اول کی

عقل ہی بڑھتی جاتی ہے۔

بلکہ مولف رسالہ ہند کے جد امجد حضرت نواب مرزا خان درانی طالب شراب نے ایک سو نو برس کی عمر

میں اخیر نکاح کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر مرہم کا نہ تھا۔

ہشتم۔ یہ کہ یسوع بن مریم اپنی موت کے بعد اسموات میں جا بلا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ بنی جو اس دنیا

سے گزر چکے ہیں اول میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ

جماعت میں اس کو پایا۔ دیکھو بخاری ص ۵ وغیرہ جس میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی دنیوی زندگی کی رو سے

مر گئے اور اس جسم کثیف اور اس کی حیات کو لوازم کو چھوڑ گئے۔ جس سے قطعاً ثابت ہے کہ یسوع مر گیا اور مر نیکی

بعد فوت شدہ روحوں میں داخل ہے۔ اگر فرض بحال اس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو کیا ہوتا

کے بعد پھر دوسری موت ایک عظیم الشان نبی کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔

طہ (۱) عطاء اللہ عرفان فتح اللہ (۲) عبد یقین اللہ عرفان (۳) سیف اللہ عرفان پس مولف رسالہ حضرت نواب مرزا طالب شراب کو تیسرے فرزند میں

اس دنیا میں دو تین اور اہم تجارتیں آئیں گے جس کے فوٹ شدہ بیوں کے دوبارہ منہ آنے کے بارہ میں ابوبکر صدیق

وارد ہوتا ممنوع ہیں

کا قول پیش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر بوسہ دیکر وفات کے وقت کہا کہ خدا

تیرے پر دو تین جمع نہیں کر لگا۔ ازالہ ص ۸۹۔ اور خود فرماتا ہے فیسک التی قضی علیہا الموت والحدوث

فیہ الموت الا الموت الاولی۔ یعنی جس پر موت وارد ہوگئی وہ پہلی دنیا میں نہیں آسکتا اور ہشتون پر

دوسری موت نہیں آئیگی۔ ازالہ ص ۲۶

قادیانی صاحب کا اول حضرت مسیح کو فوت شدہ جماعت کیساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ

حضرت خضر کی
حیات کا ثبوت

اس سے اول کا بھی فوت شدہ ہونا لازم ہوتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔ کیونکہ یہ امر متواتر ہے کہ ایک روز

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعظ فرما رہے تھے کہ وہاں سے حضرت خضر علیہ السلام کی

گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا قف یا اسرائیلی! سمیع صلا مالحمدی۔ یعنی اے اسرائیلی! ہیر جا محمدی کا کلام سن!

پس یہ اجتماع دو حال سے حالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر حضرت عبدالقادر جیلانی سے

مرنے کے بعد بصورت روحانیاں مجتمع ہوئے تھے تو دل ماثلاً و چشم کاروں۔ حضرت خضر ہشتون سے

نکل کر ایک زندہ جماعت دنیا میں کیسے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مرا نہیں تو لون کا بار کا حسانہ

خراب ہوا جانا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قصہ کی صحت کے سکر ہو جائیں تو خود ہی چھوٹے بنتے ہیں

کیونکہ ازالہ کے اخیر میں اول کے نالی صاحب کی تصدیق کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حاملان شریعت

جیسے شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت عظیمہ کا اعتبار کہودین گے جنہوں نے حضرت

خضر کی حیات کا اثبات ایسی ہی چند دیدہ واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے صفحہ ۵ میں ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کو دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور زرقانی

کے مقصد راجع میں ابن الصلاح کا قول ہے کہ خضر تمہور

علماء اور عامہ کے نزدیک ابھی زندہ موجود ہیں۔ اگرچہ

بعض محدثین جیسے نووی اور بخاری نے اس کا انکار کیا

لیکن خضر کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک

(وانہ ای الخضر یاق الی ایوم فاند تابع الاحکام

صند الملة) قال ابن الصلاح و هو حی عند جمہور

العلماء والعامة معہم فی ذلک وانما شد بالکار بعض

المحدثین وتبعہ النووی و زاد ذلک متفق علیہ

متفق علیہ ہے اور اون کی حکایات ملاقات اور سوال و جواب اور اکثر مواضع شریفہ میں حاضر ہونا مشہور و معروف ہے۔ بلکہ فتح الباری میں ہے کہ یعقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں اور ابو عمرو نے ریح بحیثہ ابن عبیدہ سے روایت کی ہے کہ کہا اوس نے میں نے عمر بن عبد العزیز کو دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے مٹی پر رہا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے اوس سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبد العزیز نے اوس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھ لیا ہے؟ کہا ہاں عمر بن عبد العزیز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں وہ میرا بھائی خضر تھا اوس نے مجھے بشارت دی ہے کہ میں عنقریب حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہی روایت ہے کہ اوس کے رجال میں کوئی باس نہیں اور اس کی مثل سند جدید کی روایت میں نے نہیں دیکھی اور یہ سو برس والی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ واقعہ سو برس سے پہلے تھا۔ انتہی۔ زرقانی ص ۴۰۶

بین الصوفیۃ و اهل المصالح و حکایاتہم فی لدنیۃ و الاجتماع بہ و الحزن عند سوائہ و جوابہ و وجودہ فی المواضع المشرقیۃ اکثر من انی و اشہر من ان تذکر و الم بشری و منی فتح الباری من جملۃ روی یعقوب بن سفیان فی تاریخہ و ابو عمرو بن ہارون ریح بحیثہ ابن عبیدہ قال دایت رجلا یماشی عمر بن عبد العزیز معتمدا علی یدہ فکما انصرف قلت له من الرجل قال راہی قلت نعم قال احبک رجلا صالحا ذاکل الخی خضر بشری انی سألنی و اعدل لا یاس برجالہ و لم یقع لی الی الان خبری لامر بسند جدید غیرہ و هذا لا یعارض الحدیث فی مائۃ سنۃ لانه کان قبل المائۃ انتہی۔ زرقانی مقصد رابع ص ۴۰۶

فلما توفی رسول اللہ سمعوا له صوتا من ناحیۃ البیت فقال علی تدرون من هذا الخضر رواہ ابی ہریرۃ فی دلائل النبوة مشکوٰۃ ص ۵۵

لیکن مولف کو نزدیک اس لئے معارض نہیں کہ حضرت خضر آخر حضرت کے سو برس والا ارشاد ہی موجود ہے پس اس سارے بیان کو ظاہر ہے کہ کسی زندہ عنصری جسم کا روحانی جماعت کے ساتھ مجتمع ہونا اوس کی ہمت کا مستلزم نہیں خصوصاً جبکہ قبل اس کے ہم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت و حقیقت ایک قسم کی غیبت ہے جس میں اولیٰ کے اجساد کو کوئی ضرر نہیں ہوتا اور وہ مرثیہ کے بعد اپنے اجساد کے ساتھ ہر جگہ جاسکتے ہیں۔ بلکہ اولیٰ کے لطائف روحانیہ اولیٰ کے اجساد کیساتھ ہر جگہ ایک ہی

آن میں ہزار ہا مکنت ہیں موجود ہو جاتے ہیں جس سے اُن کو حقیقی تشخص میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا
 حضرت محمد و اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحریر فرماتے ہیں ہر گاہ جنیان را بتقدیر اللہ سبحانہ این قدرت
 بود کہ متشکل باشکال گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آرد از ارواح کمل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ
 تعجب است و چہ احتیاج بد بدن دیگر ازین قبیلہ است انچہ از بعض اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن
 در مکنت مستعد حاضر میگردد و افعال متبائنہ بوقوع آرد از اینجانب لطایف الیثان متجسد باجساد مختلف و
 متشکل باشکال متبائنہ باشند۔ اور جبکہ یہی ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام سارح اور سیرگاہوں کی
 کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باجساد خود بیت المقدس
 میں اول اول کا اجتماع ہوا جن میں حضرت عیسیٰ بھی تھے جیسے کہ بروایت ابن عساکرم ہانی کی حدیث
 میں ہے اور پھر اسی ساعت ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی صاحب
 کا یہی بالکل فترا ہے جو احادیث معراج کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ اُن میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام
 اپنے اجسام ببارک کو دنیا میں چھوڑ کر آسمان پر گئے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا یہی کہنا افتراء ہے
 کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کنایوں کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ہم قبل سکی
 ثابت کر چکے ہیں کہ کتاب اللہ نے الوف کو مار کر ہر زندہ کیا اور پھر دوبارہ اُن کو موت دی اور عزیر
حدیث منہ متواتر
کے معنی نبی اللہ کو تیس برس تک مار کر ہر زندہ کر کے دوبارہ موت دی۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا
 یہی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف کیا کرادہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

یالی انت و احمی واللہ لا یجمع اللہ علیک موتین اما الموتۃ الی

کتبت علیک فقد متھا۔ بخاری ص ۱۶۱۔ قیل ھو علی حقیقتہ اشیاء

بذلک الی الرد علی من زعم انہ سیمی فیقطع ایذی رجال لاند

لوصح للزمان بموت موتہ اخری ناخرانہ اگر علی اللہ من ان یجمع

علیہ موتین کما جمعہما علی غیرہ کالذین خرجوا من ديارهم

وہم الوف وکالذی مر علی قرینہ وھذا اوضح الاجوبۃ واصلھا

کے قول سے دیا۔ حالانکہ حضرت صدیق

رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ میری مان اور

یا پتیری پھراہوں خدا کی قسم اللہ تعالیٰ

تجہر دو موتیں جمع نہ کرے گا لیکن وہ موت

جو تجہر لکھی گئی ہے وہ موت پوری ہوگی

اس کی نسبت قسط لانی میں ہے کہ بعض کے

نزدیک اس قول سے حضرت صدیق کی
 مراد یہ ہے کہ آنحضرت پر الوف کی طرح
 دوسری موت وارد نہیں ہوگی جو
 کرب اور کرات سے خالی نہیں اور اس
 زعم کا رد فرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ نے متدین
 کو دبانے کے لئے کہا کہ آنحضرت مرے
 نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے
 اور اہل ہازنداد کے ہاتھ کاٹیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس سوارضہ میں حکمت
 یہ ہے کہ حضرت عمر کے قول سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدوں کے دلوں میں ہسیت اور
 رعب ڈال دیا اور وہ چون و چرا نہ کر سکے اور ابوبکر کے قول سے امر حق کا اظہار فرما دیا کہ آنحضرت پر
 دوسری موت نہیں آئیگی۔ اور یہ بالکل دور از قیاس ہے کہ ایسا اولوالعزم صحابی جو ہم آغوش نبی رہا
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قوت ہو جائے کیونکہ سمجھے اور آئے قد خلت ہی غافل رہے۔ اور داؤدی کا قول
 ہے کہ دوسری موت سے مراد وہ موت ہے جو قبر میں ہوتی ہے جبکہ ملائکہ کے جواب سوال کے لئے میت کو
 زندہ کر کے دوبارہ وارد ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت سے مراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے
 زیادہ اظہر قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت سے مراد موت شرعی ہے اور اس کی
 مؤید خود ابی بکر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو سن لیا کہ جو محمد کی عبادت کرتا رہا تو وہ توفیق ہو گئے
 اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے مر نہیں۔ انتہی۔ اور اسی طرح
 قادیانی صاحب کا یہ زعم بھی باطل ہے کہ عیسائی بہشتیوں میں داخل ہو گیا اور اللہ کا
 وعدہ ہے کہ بہشتی کبھی بہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسائی عابد اسلام ابھی مرے
 نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں جو آسمان ہفتم سے بہت پستی میں ہے اور یہ وعدہ مرئی کے بعد اور
 قیامت کے حساب و کتاب ہو نیکی بعد وفا ہو گا ورنہ حضرت آدم کیون جنت میں زمین پر اوتارے گئے

وقیل اذا لا یموت موتہ اخری فی القبر بخبرہ الذی یحییٰ لیثل ثم یموت
 وهذا جواب الداعی دی وقیل کنی بالموت الثانی عن الکرب
 اذا یلتقی بعد کرب هذا الموت کربا اخر وغرب من قال المراد
 بالموتہ الاخری موت الشرعیۃ ای لا یجمع اللہ علیک موتک
 موت شرعیک ویؤید هذا القول قول ابی بکر بعد ذلك
 فی خطبہ من کان لبعید محمداً فان یحمل قدمات موت کان بعد اللہ
 فان اللہ حی لا یموت۔ قسطلانی۔

قادیانی کا انکار عیسائی
 بہشتیوں اور میں داخل ہو گیا

الغرض عیسے علیہ السلام کے ماریکے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سے لغو استدلالات سے کام لیا جس سے اول کی جہالت و غیبت اور ضلالت و غیبت کی غایت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہنسنے اور کھنکھانے کو ترک کر دیا۔ چنانچہ اول میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں تاکہ اہل بصارت کیلئے موجب اعتبار ہو کہ قادیانی صاحب نے کس حد تک عیسائی صلوات اللہ علیہ کے مارٹر میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے :-

ہشتم - حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً یوم السبت ہونے کی وجہ سے معمول سے پیشتر اوتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھے کہ آپ کی روح پرواز کر گئی ہے مگر حقیقت

عیسیٰ صلیبیہ کے زخموں سے
الہامی مہم عیسے کو آچے
ہوئے اور سری نگری میں

میں آپ بیہوش تھے اور سکندہ کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریین نے خدا کو الہام کے مطابق مہم عیسائی جس کا نام مہم رسول اور مہم حواریین ہی ہے طیار کر کے آپ کو اون زخموں پر لگایا جو صلیب پر چڑھائے جانیکی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اس مہم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو چھوڑ کر اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے۔ بہت سے ممالک میں پہرتے پہرتے ہوئے آپ کشمیر جنت نظیر میں وارد ہوئے جہاں حکیم نور الدین بہت دنوں رہ چکے ہیں اور جہاں ان دنوں بعض عیسائی محققوں کی شہادت کے مطابق قوم یہود کے بہت سے لوگ آکر آباد ہو گئے تھے۔ حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اسی دلچسپ سرزمین میں رہے اور ایک سو بائیس برس کے ہو کر یہیں وصال بحق ہوئے۔ چنانچہ مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار مشہور ۲۳ جولائی ۱۸۹۸ء میں لکھتے ہیں کہ "کشمیر کے دار السلطنت سری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقدا سو وقت تک موجود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار یوز آسٹ کے نام سے مشہور ہے اور وہاں کو مجا دروں میں یہ روایت مشہور ہے کہ جن بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انیس سو برس پیشتر تھے جب کو قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوز آسٹ کیسوع یا جیسوس کا لگاڑ ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔ جریدہ روزگار (مدراں) مطبوعہ یکم اکتوبر ۱۸۹۸ء

قادیانی صاحب کا یہ طرز الہام ہے جس کو وحی ربانی یعنی نص قرآنی در اہل الہام شیطانی

قادیانی صاحب
صلیبیہ کے قول کا رد

ثابت کر رہی ہے جسکے صریح الفاظ ہیں کہ ”ماقتلوه و ما صلیبوه و لکن شنبہ ہم“ یعنی یہودی نے مسیح کو نہ قتل کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ اون پر اشتباہ مسلط کیا گیا کہ رفع بر آسمان کو قتل اور صلیب گمان کرنی لگے۔ پس یہ یہود اندر اشتباہ یہی برتر ہے جو قادیانی صاحب کو الہام ہوا کہ عیسے صلیب پر چڑھاؤ گئی اور زخمی ہو گئے اور اون کے واسطے ہرم تجویز کیا گیا اور علان کیا گیا اور اپنے ہو گئے اور اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے اور اس قدر وقفہ دراز کے باوجود یہود پر اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جو کسی نسبت قرآن کریم شہادت دے رہا ہے اور اوس کا ذمہ نہ ہو سکا اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اوس وقت تاہید نہ دی جبکہ وہ علی رؤس الاشہاد ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر لا الہ الا وہام کے ص ۳۳۳ میں اقرار کیا کہ یہ تو مسیح ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو کشفی طور پر چالیس دن برابر نظر آتا رہا اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر مدت مقدس لوگوں کی زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کوئی نبی فوت ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹھہرتا بلکہ اس عرصہ کے اندر اندر آسمان کی طرف اٹھایا جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرماتے ہیں کہ مجھے ہرگز اُسی نہیں کہ خدا تعالیٰ چالیس دن سے زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ انتہی۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب آٹھ برس قبل اقرار کر چکے ہیں کہ عیسای صلوات اللہ علیہ اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیسے اوس کو برخلاف کہتے ہیں کہ عیسای کشمیر کی دار السلطنت میرنگر محلہ خان یار میں گم ہوئے اور اون کا مرقد اس وقت تک وٹاں موجود ہے۔ اور نیز بیتل میں قبل اس کے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقولے ”در و غلو رافضیہ نباشد“ اون پر اقرار پر دازی استقدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ الہامات ربانی میں تناقض اور علم الہی میں بڑا کی تجویز سے نہیں شرماتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اوس کا علم ہی ایک ہے اور اوس کا الہام و اعلام بھی ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں قطع نظر اس کے کہ اون کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ مہذب قادیانی صاحب کا یہ قول ہی محض اقرار ہے کہ کوئی نبی چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹھہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت کا مبعی علیہ السلام کی قبر پر گزر کر ناؤ

قادیانی کا دوسرا قول کہ
مسیح اپنے وطن گلیل میں فوت ہوا

اول کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھتا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نماز پڑھتے ہیں۔ جیسے زرقانی مقصد غاثرین بروایت بیہقی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اول کے اس فقر کو باطل کر رہا ہے۔

دعویٰ دوم

عیسیٰ موعود جو آئینہ والا ہے وہ اسی عیسیٰ کا شیل یعنی عیسیٰ السلام احمد قادیانی ہے

اب ہم قادیانی صاحب کے دعویٰ دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو انہوں نے خود کو مسیح موعود بالنزول ہونا کہا اور انہوں نے اس الہامی دعویٰ کی ثبوت کیلئے دو قرآنی آیات سے یوں استدلال کیا کہ

کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مثیل موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا ارسلنا الیک رسولاً شاعداً علیکم کما ارسلنا الیٰ فرعون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے

بقول قادیانی صاحب
جناب محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت موسیٰ علیہ السلام
علیہ کے مثیل ہیں

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ کی طرح اور کفار کو فرعون کی طرح ٹھہرایا اور پہر دوسری جگہ فرمایا وعد اللہ الذین امنوا منکم وعلوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لیملکن لهم دینہم الذی ارتضیٰ لهم ولیدلہم من بعد خوفہم امانا لعلہم ولیدلہم من بعد ذلک فایکون

ہم الفاسقون۔ یعنی خدا تعالیٰ نے اس آیت کے مومنوں اور نیکو کاروں کے لئے وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں

زمین میں خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اوسے پہلے یوں کو بنایا تھا یعنی اویٰ طرز اور طریق کے

جیسے نبی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ
ہو اسی طرح قادیانی مثیل عیسیٰ
مثیل موسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کا خلیفہ موجب آیہ آخرا ہے

موافق اور نیز اسی مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اسی صورت جلالی اور جمالی کی

مانند جو بنی اسرائیل میں سنت اللہ گذر چکی ہے اس آیت میں ہی خلیفے بنائے جائیں گے

اور ان کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا

تھا اور نہ ان کی طرز خلافت اس طرز سے مبائن و مخالف ہوگی جو بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر

کی گئی تھی۔ پہر آگے فرمایا ہے کہ ان خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین جاری کیا جائے گا اور خدا خود کے دلوں

کے بعد ان کے دن لائے گا۔ فالصا اوسی کی بندگی کریں گے اور کوئی اوس کا شریک نہیں بنے گا لیکن اس زمانہ کے بعد پہر کفر پھیل جائے گا۔ مماثلت تامة کا اشارہ جو کما استخلف الذین من قبلہم سمجھا جاتا،

صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ تاملت مدت ایام خلافت اور خلیفوں کی طرز اصلاح اور طرز ظہور سے متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفۃ اللہ ہونے کا منصب حضرت عیسیٰ مسیح شروع ہوا اور ایک مدت دراز تک نبوت بہ نبوت انبیاء بنی اسرائیل میں رہا آخر جو وہ سو برس کے پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر یہ سلسلہ ختم ہوا حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفۃ اللہ تھے کہ ظاہری عنان حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور اس دنیوی بادشاہی سزاؤں کو کچھ علاقہ نہیں تھا اور دنیا کے متھیاردن سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اُس ہتھیار سے کام لیتے تھے جو اُن کے انفس طیبہ میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہوئے دلوں کو زندہ کرتے تھے اور ہرے کالون کو کہوتے تھے اور مادر زاد اندون کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ اُن کا وہ دم ازلی کافر کو مارتا تھا لیکن ہون کو زندگی بخشتا تھا۔ وہ بغیر باب کے پیدا سمجھے گئے تھے۔ اور ظاہری اسباب اُن کے پاس نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا اُستجالی اُن کا متوالی تھا۔ وہ اُس وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ اُن کی متعلقین ہی چھوڑ دی تھیں اور برحمی و خود غرضی وغیرہ اُن میں ترقی کر گئی تھی اور نہ صرف بنی نوع کے حقوق کو انہوں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت عیسیٰ حقیقی سے عبودیت اور طاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف اُسے استخوان کی طرح توریست کے جہذا لفظ اُن کے پاس تھے جو تہر آہی کی وجہ سے اُن کی حقیقت تک وہ نہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ امانی فراست اور زیر کی بالکل اُن میں سے اٹھ گئی تھی اور اُن کے نفوس مظلمہ پر چل گیا تھا اور جھوٹ اور ریاکاری اور غداری اُن میں امنہا تک پہنچ گئی تھی۔ ایسے وقت میں اُن کی طرف سے ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسیحوں اور خلیفوں میں سے آخری مسیح اور آخری خلیفۃ اللہ تھا جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلوار اور نیزہ کے آیا تھا۔ یاد رکھنا چاہیے کہ شریعت موسیٰ خلیفۃ اللہ کو سچ کہتے تھے اور حضرت داؤد کے وقت اور ایاؤں سے کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع ہوا تھا بہر حال اگرچہ بنی اسرائیل میں کئی مسیح آئے لیکن سب سے سچے انیوالا مسیح وہی ہے جس کا نام قرآن کریم میں مسیح عیسیٰ ابن مریم بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریمین ہی گئی تھیں اور اُن کے بیٹے ہی گئی تھے

لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم یعنی ان تینوں ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اوس وقت اور کوئی
 نہیں پایا گیا۔ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اوس خراب حالت میں آیا جسکا میں نے یہی ذکر کیا ہے آیات
 موصوفہ بالا میں اسی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا اس امت کے لئے وعدہ تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز
 پر اودن میں یہی خلیفہ پیدا ہونگے۔ اب ہم جب اوس طرز کو نظر کے سامنے لاتی ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے
 کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آدے اور اوس زمانہ میں آدے
 کہ جو اوس وقت سے مشابہہ جو جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کی مسیح ابن مریم آئے تھے۔ جو وہ ہیں یہی
 میں یا اوس کے قریب اوسکا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر سیف و ستان اور بغیر آلات حرب کے آدے جیسا کہ
 حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آدے جیسا کہ حضرت مسیح اوس
 وقت کے یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اوس نے اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی
 ہٹیرا کر اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ ۵۷۷ - اور جب آیات مدوحہ بالا کو غور سے دیکھتے ہیں تو
 ہمیں اون کے اندر سے یہہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودہویں صدیکے سپر
 ظہور کر لیا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئیگا۔ دو سلسلوں کی مماثلت میں یہی قاعدہ ہے کہ اول اور
 آخرین اس درجہ کی مشابہت اول میں ہوتی ہے تو اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بت لایا گیا
 کہ جیسے اسلام میں سر دفتر ابھی خلیفوں کا مثیل موسیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیکہ سپر سالار اور بادشاہ
 اور تخت عرس کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث علی
 صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسا ہی اوس سلسلہ کا خاتم باعتبار نسبت تا مدہ مسیح عیسیٰ
 بن مریم ہے جو اس امت کے لوگوں میں سے حکم ربی مسیحی صفا سے رنگین ہو گیا ہے
 اور فرمان جملناک المسیح ابن مریم نے اوس کو حقیقت ہی بنا دیا ہے وکان اللہ علی کل شیء قذیرا
 اور اس نے والیکانام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسکے مثیل ہونکی طوت اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی
 نام ہے اور احمد جلالی اور احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں یہی کی
 طوت اشارہ ہے و مبشرا برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ مگر ہمارے نبی صلعم فقط احمد ہی نہیں بلکہ محمد

دعوتِ قادیانی کہ وہی
 سلسلہ خلافت کا خاتم

آنے والا احمد
 غلام احمد قادیانی

بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں بر طبق پیشگوئی مجرّد احمد جو اپنے اندر حقیقت
 عیسویت رکھتا ہے بھی گیا۔ وہ حییٰ و قیوم خدا جو اس بات پر قادر ہے جو انسان کو حیوان بلکہ شجرہ کو پتہ
 بنادے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اب اس تحقیق سے
 ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آئی کی قرآن شریف میں پیشگوئی موجود ہے۔ قرآن شریف
 نے جو مسیح کے نکلنے کی چودہ سو برس تک مدت ٹھہرائی ہے بہت سی اولیا بھی اپنے مکاشفات کی رو
 سے اس مدت کو مانتے ہیں اور آیہ ^{۱۰} وَاَنَا عَلٰی ذَهَابٍ بِهٖ لِقَادِرُوْنَ جسکے بحسابِ جلّ ۱۰۰۰۰ عدد ہیں
 اسلامی چاند کی سلخ کی راتوں کی طرف اشارہ ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحسابِ جلّ پائی
 جاتی ہے۔ اور یہ آپیت کہ ہوالذی ارسل رسولہ بالہدی درحقیقت اسی مسیح ابن مریم کے زمانہ میں متخلّق

آیہ اول ہولہ آو کا
تعلق رانہ قاضی ہے

ہے۔ اور خلافت جو آدم سے شروع ہوئی تھی آخر کار آدم پر ہی ختم کر دی یہی حکمت
اس الہام میں ہے کہ اددت ان استخلف فخلقت آدم اور آدم اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے

روحانی مباینات تبیین بکده شایسته انّ مثل عیسی عند الله کمثل آدم - آیتی از آله الاطهار از ۹۸۱۶۶۵

پس قادیانی صاحب کا سپرد و سرمد عوی جو در حقیقت تار عنکبوت کی طرح گس صفتوں کو دھوکا دے رہا ہے اور محض سراب کی طرح تشنگان بادیہ ضلالت کی آنکھوں میں بصورت

آب پہلہ ہار گیا، ہم ذیل میں اوس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہو۔

کس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ سرفا دیانی صاحب نے ہمارے نبی سید المرسلین و فخر الاولین! آخرین

صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت نبوی صلوات اللہ علیہ کا مشیل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی

صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تمثیری فرما رہی ہے۔ کیونکہ استعمالات اہل عرب میں حرف کا وجہ

تشیبہ کے لئے آتا ہے اوس کے فقط دو استعمال ہیں۔ ایک جبکہ سُم مفروہ پر آوے تو ہم

مثبتہ کو اپنی محروم شدہ بہ کیساتھ کئی ایک صفت میں شریک و تشبیہ کا افادہ دیتا ہے

نہ کہ کل صفاتِ مشیتِ بین جیسے دنیٰ کا لاسد۔ پس اس مثال میں حروف کا ف لے جو حروفِ تشبیہ ہے۔

زید کو اپنے مجرور مشتبہ بہ کے ساتھ فقط شجاعت میں شرکت اور مشابہت کا افادہ دیا نہ کہ اس کی تمام صفات زید میں ثابت کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کاف کے بعد ماہ کافہ آوے جو اوس کو اوس کے عمل جر سے روک دیتا ہے اوس وقت یہ کاف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں مقارنت اور اتصال کا افادہ دیتا ہے جیسے مکالمہ زید قد عمر یعنی زید کے قیام کے ساتھ ہی عمر کا قعود ہوا اور جیسے ادخل کما یلیم الاحامہ یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے مضمون کے ساتھ تشبیہ کا افادہ دیتا جیسے آیہ مبحوث فیہ یعنی ارسلنا الیکم رسولاً شاہداً علیکم کما ارسلنا الیٰ قمرعون رسولاً۔ پس اس آیہ کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسول ہے۔ اور حرف کاف لزوم اور لسان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشبیک اور تشبیہ کا افادہ دیا نہ کہ ہر دو رسولوں کو باہم تشبیہ کا افادہ فرمایا جس سے برعم قادیانی صاحب یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ دونوں رسول یعنی موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ و آلہ و سلم اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپس میں شبیہ اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مثیل ہوں جیسے کہ قادیانی صاحب نے کو حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا مثیل قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ آیت مبارک اس معنی کے افادہ سے بالکل تبری فرما رہی ہے۔ اسی وجہ سے قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نکتہ سے آگاہ فرمائی کہ غرض سے اس آیہ کریمہ کے تحت میں لکھا کہ لعلینہ لان المقصود من تلخیص

یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اس لئے مبعوث نہ فرمایا یعنی کما ارسلنا الیٰ قمرعون موسیٰ کہ نہ کہا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دینا اور آنحضرت کو موسیٰ کا مثیل قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی حضرت موسیٰ سے فقط لفظ
میں تشبیہ ہے نہ کہ دوسری
تمام صفات میں یہی

اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ اصل صبیح کو ظل ظلیل کا مثیل کہا جائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ نواب کا مثیل قرار دیا جائے اور یہ کس قدر خلاف اصل اور سوء ادب ہے اوس شہنشاہ کی شان میں جو سرتاج انبیاء اور تخت نبوت کے اعلیٰ درجہ پر بیٹھنے والا اور اوس کا اصلی مالک تمام برکات کا مصدک اور کل انبیاء کے نائب ہیں چنانچہ فرمایا

جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے
اوی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم
باعث انبوت کے اپنی ذات و
بین وحدہ لا شریک ہیں

کہ اگر کسی زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔ پس ہمارا ایمان ہے

کہ جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے اور وہ اپنی صفات کاملہ میں یگانہ اور کوئی اسکا

سہیم و شریک اور شبیہ و مثیل نہیں اسی طرح ہمارے نبی الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ

وسلم اپنی ذات و صفات میں وحدہ لا شریک ہیں کہ جن میں کوئی نبی ہی سہیم و شریک نہیں۔

اور اسی جگہ سے ہے جو کہا گیا **ع** مثل البنی محمد قد امتنع من قال بالامکان صامکفرا

یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل محال ہے اور جو ممکن ہے وہ کافر ہے۔ مگر قادیانی صاحب کی

خیر دسری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثیل نہیں بلکہ ازالہ الاولیام

قادیانی کا دعویٰ کہ وہ تمام
انبیاء اولیاء الغم کا مثیل ہے

کے ۲۵۳ میں کہتے ہیں کہ براہین احمدیہ میں خدا تعالیٰ نے اس عاجز

کو آدم صلی اللہ کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف قرار دیا

اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل دوی کر کے ہی اس عاجز کو پکارا یہاں تک کہ پھر

مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل ہیرانے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب

سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مثیل سید الانبیاء امام الاصفیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ انتہی

پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب استخفاف ان انبیاء علیہم السلام ہیں جن کا

مثیل ایک ایسا فاش شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگریزی قوم کے پادریوں کو ازالہ کے

ص ۱۸۹ وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پھر ہی ازالہ کے ص ۱۸۹ میں قوم یا حوج ماجوج سے مراد

انگریز ہوس کہکرو سہری طرف اونہیں کے زیر سایہ اور ظل حمایت میں رہنے کی دعائیں مانگتا

ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور ان کے خدا کا شریک اپنے کو بتانے کے منافعانہ طور پر

خوشامدین کرتا ہے۔ اور غریب ملاؤن کو جن کو اپنے خدا کے یگانہ کے ہوا کسی غدر و مکر سے سروکار

نہیں اور وہ فتنہ مشائیکے لئے خاص طور پر مامور ہیں ان پر ازالہ کے ص ۱۸۹ میں اہتمام لگاتا ہے

کہ ۱۸۵۷ء میں وہی باعث غدر ہوئے۔ اور انہیں کے فتوؤں سے اس وقت کو مسلمانوں نے

۱۸۷۱ء میں ہیرا جلد ثالث کو ابتدا میں ایک فردی التماس کو من میں قادیانی صاحب کہہ چکے ہیں کہ کوئی مثالیہ لڑیکہ بخت مسلمان جو عالم
دور ہائیں تیار ہو مفسدین میں شامل نہیں ہوا بلکہ غریب ملاؤن نے نجاب میں سرکار انگریزی کو اپنی طاقت سے زیادہ مردی کیونکہ شریعت اسلام کا واضح سند ہے

چورون اور قزاقوں اور حرامیوں کی طرح اپنی من گھڑنت پر حملہ کیا اور اوس کا نام جہا در کہا۔ حالانکہ یہ سارے فتنے اسی نجدی گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی لالچ میں اپنے غیر کوشک بنا کر اور خود توحید کی حامی بنا کر ایک جماعت عظیمہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کرنے کے خواہشمند رہے۔ عرب میں محمد بن عبدالوہاب نجدی نے فتنہ برپا کیا اور ہندوستان میں انہیں وہابیوں نے جو عید الوہاب کے قدم برقرار ہیں اور انہیں من سے قادیانی صاحب من جو اپنے کو

ازالہ کے حصہ میں وہی حارث بتلاتا ہے جو حدیث
عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ یخرج رجل من
وراء النہر لقال لما الحارث حارث علی مقدحہ
رجل لقال لہ منصور یوطن او یمن ذل محمد
کما مکت قریش لرسول اللہ ﷺ وجب علی
کل مؤمن نصرہ - البوداؤد - مشکوٰۃ

جگہ دیکھا جیسے قریش نے رسول اللہ کو جگہ دی اوس کی نصرت ہر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے قادیانی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنائیکے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ غدر کے وقت اپنے پروردگار محمد کو بحوالہ رغیاث الدولہ وزیر سلطنت مغلیہ دہلی کی تخت نشینی کا مستحق سمجھا دیکھو زالہ از حصہ تا صلا وغیرہ۔ لیکن ہر گز اسی مرد میدان کے شود۔ پختہ آخر سلیمان کے شود۔ پس جائے انصاف ہے کہ ایسا شخص جو بقول خود (ع) سینتواند نہ سیجا میتواند نہ ریہود۔ کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور قطع نظر اس کے حدیث علماء امتی

کا نبیاء بنی اسرائیل۔ جس سے قادیانی صاحب اپنے دعوائے مثیل انبیاء ہونے پر

استدلال کرتے ہیں وہ خود بقول
قال الدیمیری والعقلانی والزرکشی ان
صلی لہ۔ رسالہ موضوعات کیں ملا قاری تفسیر

اور ملا علی قاری اور دیگر ائمہ نے اس کے موضوع ہونے پر تفسیر فرمادی۔ بتقدیر ثبوت حرف کاف
نقطہ کسی ایک صفت میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ جملہ اوصاف

مثیل کے لئے ثابت
نہ صفتوں میں ہونا چاہیے

میں مشیل ہو گیا کیونکہ مغرت خواجہ محمد پارسا فصل الخطاب میں فرماتے ہیں المماثلہ عندنا تذبذب
بالاشتراك في جميع الاوصاف حتى لو اختلفا في وصف لا تثبت المماثلہ لان المثلین ما یستحدھا

مسد الاخر - اور یہی معنی ہیں اور آیت قرآنی کے جس میں کفار کو قالوا لیس منہ من مثله وادعوا
شعداکم من دون اللہ انکم صیاد دعوت دی گئی ہے کہ وہ قرآن کی ایک سورہ کی مثل کوئی سورہ پیش

کریں اور وہ عاجز ہو گئے۔ ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح سیلہ کذاب نے بھی تو
بہت سورتیں فقرات بنائے تھے۔

ابہ استخلاف کے معنی
بقول قادیانی پس جس طرح پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے
نبی الانبیا خاتم الرس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ صلوات اللہ علیہ کے مشیل ہیں یہی
طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیہ اختلاف سے یہ استدلال باطل ہے کہ کما استخف من مماثلت
تامہ اور مماثلت مدت ایام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان خلفاء کا سلسلہ خلافت
اوس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور یہی منصب حضرت
موسیٰ سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہذا تک حضرت عیسیٰ بن مریم پرتم ہوا اور وہ اس
خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور دنیا کی ہتھیادوں سے وہ کچھ کم
نہ لیتے تھے اور بغیر سیف و ستان اور بغیر آلات حرب کے آئے۔ اور وہ اوس وقت مبعوث ہوئے تھے
جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی خصالتیں بھی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشیل موسیٰ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ
اس امت میں ہی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفہ پیدا ہوں۔ لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اس امت میں آنحضرت کا
سچ ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے جو اوس وقت سرشاہچہ ہو جس
وقت بن موسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے یعنی چودہویں صدی میں اور جبکہ تحریف تورات میں گئی
پس حق تعالیٰ نے اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی ٹھہرا کر اس عاجز کا نام یفرمان جلاک
المسیح ابن مریم درحقیقت وہی ابن مریم بنا دیا اور قرآن میں آئیوں اے رسول کا نام جو احمد رکھا گیا ہے

وہی اوس کے شبیل کی طرف اشارہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت قرآن میں تحریف ہو گئی اور ۱۲۷۸
 زمانہ غدر میں قرآن بمقتضیٰ انا علی ذہاب بہ لقادرون ادھایا گیا جس کے بحساب جمل ۱۲۷۸ عدد ہیں
 جو عیسوی تاریخ میں دیکھنا چاہیں تو ۱۲۷۸ء ہوتے ہیں۔ چونکہ صدیوں میں لکھا ہے کہ ہر دو بارہ قرآن
 کو زمین پر لایا والا ایک مرد فارسی الاصل ہو گا تو اس زمانہ میں بلاشبہ ضرور ہے کہ کتاب الہی کے لئے
 ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ موجودہ تفسیر میں فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحم ہو رہی ہیں
 قرآن پڑھتے ہیں لیکن قرآن اول کے حلق کے نیچے نہیں اترتا۔ اور انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ
 قرآن آسمان پر اڑھایا جائیگا جو آریہ انا علی ذہاب بہ لقادرون میں اشارہ بیان کیا گیا ہے اور
 جس میں ایک نئے چاند کے نکلنے کی اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جمل پائی
 جاتی ہے یعنی پورے تیرہ سو۔ اور اس عاجز کے ساتھ اکثر یہ عادت اللہ جاری ہے کہ وہ سچا، بعض اسرار
 اعداد حروف تہجی میں میرے پر ظاہر کر دیتا ہے۔ ازالہ صلاۃ مکتوب عربی ص ۱۷۱۔

اور چونکہ اول و آخر میں نہایت مناسبت ہوتی ہے سو اللہ تعالیٰ نے میرا نام آدم ہی رکھا اور آدم
 اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی مہاسنت نہیں بلکہ مشابہت ہے۔ انتہی ملخصاً۔ ازالہ الاولیام
 از ص ۶۶ تا ص ۶۸ و ص ۷۲ و ص ۷۳ و ص ۷۴۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان لغویات اور ہذیان کا جواب دین اور اس کے
 ہفتوات پر حجت قائم کریں ضرور ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت بتوت کی تشریح کریں جسکی
 خلافت مطلوب ہے۔ پس سنت اللہ سے معلوم ہے کہ آنحضرت کی قبل انبیاء نے کہی تو بصورت بادشاہان
 بروز کیا جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہ السلام اور کہی بصورت اجار جیسے حضرت ذکریا
 علیہ السلام اور کہی بصورت زما د جیسے حضرت یونس اور یحییٰ علیہ السلام اور ہر صورت میں حق تعالیٰ نے
 اول کو مرتبہ اور غلبہ اور عزت اور عظمت کرامت فرمائی اور امت کو اول کی اطاعت کی توفیق عطا کی
 لیکن نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو جامع جمیع کمالات انبیاء و رسل تھے حکمت الہی میں

۱۷ وجہت بعدہ علی قدر جادوں من بعد و کی و انہی خفی فی عدائی عند زمانی فکری غلام احمد قادیانی۔ (سولت)

ضرور ہوا کہ اول کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی۔ یہاں تک کہ یمن و تہامہ اور نجد اور بعض نواح شام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت تصرف ہوئے اور صورت سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و فوج ہر طرف آنحضرت ص کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطان عالم کی طرح آنحضرت کے ظل نفس تافہ سے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت و انفراد بشر میں ایک قسم کا انتظام اور انتظام پیدا فرما دیا اور علم اطلاق اور تدبیر منازل اور سیاست مدن کی صفات تحقیقاً و تخلفاً آنحضرت میں نمایان ہوئے اور صوفی مرشد کی طرح مصدر کلمات عجیبہ و خوارق غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور تاثیر صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے باوہ ضلالت کے بھٹکے ہوئے کو راہ نجات دکھائی اور ایک ہی آن میں ترکیب اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبریل کی طرح جارحہ تدبیر آئی اور واسطہ اخذ علوم ہو کر عالم ملک و ملکوت کو اسرار لون پر منکشف ہوئے۔ لیکن یہ مرتبہ اول کے مقام اعلیٰ سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رفیق اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور ذوالقرنین کی طرح موعود خدا کہ اوسنے تمام بادشاہان روئے زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ بلغوہ سے امانزنگ بعض الذی اقدم او تنو قینک وہ غدیرہ و زمزمین اور فتح فارس روم اور نصیب ہنشاہی کہ جس کی سطوت سر دین خدا ہر مہر اور دوبرہین گہر کرتا تھا اوسکا ایقا آنحضرت کے خلفاء کے ہاتھوں منجر فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقی امتیسی نبوت روز افزون ہوئیں اور مضمون **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ** ظہور پذیر ہوا اور اسی وعدہ کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکور کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالضرور زمین پر خلیفہ بنائیگا جیسے کہ اول سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے لئے پسندیدہ دین کو بالضرور زمین میں شکست دیگا اور ان کے خوف کو امن کے ساتھ بدل دیگا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت

پس حق تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اختلاف میں اپنی ایک قدیم سنت کا اظہار فرمایا کہ جیسے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے بعد کوئی نبی نہ نکلتا

موسیٰ بجز اسکے مبعوث ہوا کہ وہ اذن کے جدِ اعلیٰ میں شریک اور انہیں کی قوم میں سے ہوا اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے اختلاف میں لفظ منکم اور کما استخلف الذین من قبلكم نے تعیین فرمادی کہ خلیفہ نبی جو خلفا بنی اسرائیل کی طرح ہوگا ضرور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی قوم میں سے ہو اور انہیں کے سلسلہ جدِ اعلیٰ میں شریک اور سنسکاپ ہو اور ایسی ہی جس طرح کہ تورات کا ایک سفر بلادِ شام کے فتوح کے وعدوں اور بلادِ مغربہ کے احکام میں حضرت موسیٰ پر اوترا۔ لیکن حضرت موسیٰ کے زمانہ میں وہ وعدے پورے نہ ہوئے۔ اور حضرت موسیٰ نے ان وعدوں کو پورا کرنے کے لئے حضرت یوشع بن نون کو اپنا خلیفہ بنایا اور حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد اسی شہر حضرت یوشع نے فتح کئے۔ اور بنی اسرائیل کو تسلیم کر دیا۔ اور ان شہروں کو وصیت موسیٰ کے موافق بنی اسرائیل تقسیم کر دیا۔ اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بلادِ شام اور بلادِ عجم کی فتح کا وعدہ ہوا۔ لیکن حکمت الہی نے آنحضرت کے زمانہ میں اس وعدہ کو پورا ہونے نہ دیا اور آخر کار وعدہ الہی نے آنحضرت کے خلفاء کے اختلاف ہی اس وعدہ کو منجز فرمایا پس سنت اللہ نے ثابت کر دیا کہ خلیفہ درحقیقت اپنے ہی نبی کا باطل اور اسی کے مواعید کا متمم ہونا چاہئے اور نیز عرف قدیم اور جدید میں حقیقت اختلاف بجز اسکے نہیں کہ بعضی خلیفہ ساختن اور بادشاہ گردانیدن ہے جیسے کہ آیہ یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے اولیٰ حضرت یوشع بنی کے ایک زمانہ بعد ربیع وستان کے ساتھ عمالقمہ پر کس قدر غلبہ دیا اور جالوت کو اذن کے ماتھے سے قتل کرایا۔ اور بنی اسرائیل کو بعد از تفرقہ اور تشویش اذن کی خلافت اور حکومت میں کس قدر امن دیا۔ اسی وجہ سے حضرت ولی اللہ از اللہ الخفا میں لکھتے ہیں کہ ”اگر کسے بادشاہ نباشد و حکم اونا فذ نہ بود خلیفہ نبیت ہر سپہ فرض کنیم کہ افضل امت نباشد۔“ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید برآں اپنی خلافت خاصہ کا مستقر بھی متعین فرمادیا کہ خلافت کا

معنی استخلاف بادشاہ گردانیدن

نبی کی خلافت خاصہ مستقر

مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور ملک کا مستقر شام۔ گویا
آنحضرت نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمادیے ایک کا نام خلافت
نبوت اور خلافت فاضلہ رکھا جس کا مستقر ابتدا سے انتہا تک
بجزم مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصہ کا مستقر صرف
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم الخلافۃ یا المدینۃ لہما
بالشام۔ رواہ البیہقی فی دلائل النبوت
مشکوٰۃ - ورق اخر ص ۵۸۳

ملک اور سلطنت ہی مجھے ہے لیکن نور اور برکت ہی خالی نہیں ملک شام فرمایا۔ اور یہ خدا
کی قدرت ہے کہ قادیانی صاحب کو اپنے قادیان کی نسبت پیشتر الہام نے مدد دی کہ وہ اوسکو
مدینہ مقرر کریں اور اون کے فرقہ و تابعیہ کو آنحضرت کے مدینہ منورہ سے اس قدر نفرت ہے کہ حج کعبہ اللہ
کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شرک سمجھتے ہیں اور وہ خود ہی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ اون کو گورنمنٹ
عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے۔

کس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا ابتدا سے انتہا تک
بجزم ہری ریاست و حکومت و سلطنت اور سیعت و سنان کے تحقق ہونا ممکن نہیں جس سے قادیانی
صاحب بالکل معری ہیں اور جس کے لئے اون کو اصل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ ہی تھے
گئے۔ چنانچہ انجیل بتی باب (۱۰) درس (۳۴) میں ہے کہ فرمایا حضرت مسیح نے یہ بت سمجھو کہ میں
زمین پر صلح کروانے آیا صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں۔ انتہی۔ تو ہم اس وقت
اوس کا تشبیہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی حسب مماثلت تائید اور مماثلت مدت
ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ نکالتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ جیسے کہ قبل ازین ثابت کر چکے
ہیں۔ اول تو حرف کا مماثلت تائید کا افادہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے فقط مضمون جملہ
کو ایک جملہ کے مضمون کیساتھ تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے۔ پس آیت کریمہ میں فقط ایک
استحلاف کو دوسرے استحلاف سے تشبیہ دی گئی ہے جس سے اون کو ایام خلافت کی مدت ہرگز مفہوم

نہیں۔ کتاب الملل والنحل میں ہے کہ یہ یہودیوں کا ادعا تھا جو انہوں نے حضرت
عیسیٰ صلوات اللہ علیہ پر کیا کہ وہ موسیٰ صلوات اللہ علیہ کی طرح اولوالعزم اور
عیسیٰ نبی اللہ کو مستقبل
نبی جاننا اور یہودیوں
کا دعویٰ تھا

صاحب کتاب مستقل نبی نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا مطیع اور اوس کی متابعت کے لئے مامور تھا۔ پس قادیانی صاحب کا یہ یہودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰؑ حضرت موسیٰؑ کے خلیفہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰؑ نے بحر حضرت یوشع بن نون کے لیکو اپنا خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰؑ کے بعد خلیفہ ہوئے تو یہ خطا اب ان کو خود بارگاہ رب العزت سے عطا ہوا نہ کہ حضرت موسیٰؑ نے ان کو دیا پس حضرت یوشع کے بعد جعفر رانیا کہ گزرے۔ اگرچہ ان کا دستور العمل شریعت موسیٰؑ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰؑ کے خلیفہ نہ کہلائے کیونکہ خلیفہ کے مفہوم میں باعتبار عرف قدیم و جدید معنی سلطنت اور حکومت نہایت ہی غمروزی اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازیں بیان ہوا۔

اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ یہی اقرار ہے کہ حضرت موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا کیونکہ بیضاوی میں ہے

عیسیٰؑ اور موسیٰؑ علیہما السلام کا درمیان کا زمانہ چودہ سو برس کا ہونا غلط ہے

کہ یہ زمانہ ایک ہزار سات سو برس کا تھا۔ اور درمنثور میں شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ یہ زمانہ سترہ سو کا موسیٰؑ ابن عمران اور مریم بنت عمران والدہ حضرت عیسیٰؑ صلوات اللہ علیہ کے درمیان کا ہے اور تورات کتاب پنجم۔ استثنائاً مطبوعہ مرزا پور ۱۸۶۴ء کے باب ۳۲ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰؑ صلوات اللہ علیہ ایک سو تیس برس کی عمر میں حضرت سچ صلوات اللہ علیہ کے تولد سے ایک ہزار چار سو اسی گاون برس قبل وفات پائی جنکو اگر بلالی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو اسی گاون یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جس کو شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کا مابین

پای چنکو اگر بلالی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو اسی گاون یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جس کو شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کا مابین

کما فعل بن موسیٰؑ علیہما الصلوٰۃ والسلام
اذ کان بینہما الف و سبع مائۃ سنتہ والفرج
بیضاوی۔ سورۃ مائدۃ
وبن موسیٰؑ بن عمران و بن مریم بنت عمران
امہ عیسیٰؑ الف و سبع مائۃ سنتہ و ولیا
من سبط ثم محمد و کل نبی ذکر فی القرآن
من ہل ابراہیم غیر ادیس و نوح و لوط و
درمنثور۔ مائدۃ

قال ابن عباس بن موسیٰؑ و عیسیٰؑ
خمیس مائۃ سنتہ۔ درمنثور سورۃ

زمانہ پندرہ سو برس کا ہے۔ اور اگر اس کیساتھ حضرت موسیٰ کی عمر ایک سو بیس برس اور حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس ہی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو کا زمانہ ہو جاتا ہے جو قول بختیاروی اور سیوطی وغیرہ کی بالکل قریب قریب ہے۔

پس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت سید کے بعد چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ پر ختم ہوا اور اسی مناسبت کو غلام احمد قادیانی بعد از وفات جبل تیرہ سو برس کے خاتمہ اور چودہویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا کس قدر کہہ سکتا ہے۔ جہوٹ ہے۔ اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسلیم ہی کر لیں تو یہی ہنوز کئی سو برس سیر پیش میسج کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا قبل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالات امت کو ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قبل ہی کئی ایک شخصوں نے اس منصب نبی کا دعویٰ کیا اور اسی طرح انہوں نے بھی اپنے لئے حساب جبل سے اپنے اسماء کی مناسبات اور آیات کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ سید محمد جو نہری رحمۃ اللہ علیہ نے جب اپنے لئے مہدی ہونے کا دعویٰ سن کر عین کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اون کی عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اس لفظ سے تاریخ ہی نکلا کرتی تھی۔ دیکھو بدیہ مہدیہ سنہ گرجا کی قدرت ہے کہ اس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کہیں سنہ دعویٰ سے مطابق نہ ہوئے۔ جیسے کہ سنہ ۹۳۰ء میں کہا انا قال بامر اللہ انا المہدی

الموعود۔ لیکن اس کے اعداد سنہ ۹۵۰ء ہوتے ہیں۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے جعلی اسم غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ سنہ ۱۳۰۰ء ہیں لیکن انہوں نے یہ دعویٰ پیش کر قبل کیا اور مناسبت جو انہوں نے

سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو برس میں یہی ایک سو برس باقی ہیں اور زمانہ غدر جس میں قرآن کا ادھرایا جانا بتاتے ہیں وہ بھی ان کے دعوے کے

قادیانی صاحب کے اسم کے اعداد جبل زمانہ غدر کے سنہ ۱۳۰۰ء

متنافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا ادھرایا جانا عیسے کے نزول کے بعد سو دو سو برس کی معبودیت مگر اویں کہ عیسیٰ جو حامی شریعت نبویہ معبود تھے اول کے وقت میں اول اثر ہوا کہ قرآن ہی ادھرایا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہان پر اول کا غلبہ اسلامی ہو تا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے اور کچھ

اس کے کہ اون کی وقت ایک ہی دین اسلام غالب رہتا اون کے وقت میں چاروں طرف سہند مہب
 کھڑا غلبہ ہو گیا اور مسیح قادیانی سے انگریزی گورنمنٹ کی میجسٹریٹ نے مجرم دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ
 فوجداری بتایا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورداسپور محکمہ نے لیا کہ آئندہ اپنے ہدایات (الہامات)
 کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر اون کی رہائی ہوئی۔ معہذا غلام احمد
 قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔ اگر اس قسم کا استدلال معتبر نہ ہو
 کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور متسخ کے اعداد بحساب حمل برابر ہیں اور اسی طرح
 بدخوستینزہ رو کے۔ اور اسی طرح مسیح قادیانی اور کرگدن کے۔ پس کیا کوئی

غلام احمد قادیانی اور
 متسخ کے اعداد برابر ہیں

اہل دل؛ ایسی لغو بات سوا استدلال کر سکتا ہے۔ حاشا وکلا اللہ کے بندے ایسا انفراد اللہ پر بھی

نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۱۱ میں کہا کہ یہ اللہ کی نشانی ہے کہ اس نے میرے زمانہ کے اعداد
 میرے نام میں مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حرف
 ن من آیات اللہ انہ اخفی فی عدد
 ۳۱ عدد زمانی ففکر فی غلظہ احمد

دال کے ساتھ نہیں بلکہ ضاد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا قانون دراصل سدا پور
 قاضیان کے نام سے موسوم تھا جہاں اوس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ دیکھو ازالہ صفحہ ۱۲۳
 اور چونکہ ضاد اور دال کی آواز ایک ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضاد کا دال بن گیا اور جزو اول محذوف ہو گیا
 اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ در صورت ضاد آٹھ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے
 اکیس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربی کے لحاظ سے بالکل
 غلط اور الہامی زبان کے منقض ہے اس لئے اسما و اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے سمندر اسماء و صفات
 ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جبکہ اس ترکیب میں بدون لام
 تعریف مستعمل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہئے یعنی غلام احمد قادیانی نہ فقط قادیانی
 اور لام تعریف کے دخل ہونے سے تیس اکتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو اکتیس
 ہو جائیں گے جبکہ واسطے ابھی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف قرشت نہ

سمجھا جاوے جیسے کہ اون کے دوست مولوی محمد حسین ہمالوی کا فت کلمن سے قادیانی کر کے
 لکھتے ہیں تو ان تیرہ سو میں سے اتنی عدد اور کم ہو جائیں گے۔ مگر جیسے غور قادیانی صاحب کا
 یہ قول ہے جو انہوں نے بجز چند لوگوں کے جو اون کے مانتے والے ہیں اس وقت کی کل امت متحرک
 کو جو غالباً اون کی مخالف ہے یہود کے ساتھ تشبیہیہ دی بلکہ ان کو یہودی ٹھہرا کر آپ حقیقی
 عیسیٰ بن مریم کی صورت میں اون کی طرف آئینکے مدعی ہوئے اور علماء امت نے جو ان تیرہ سو برس
 میں کلام اللہ کی تفاسیر لکھیں اون کی نسبت انتہام لگتا ہے کہ یہ فترتی سعادت اور نیک روشی کی
 مزاحم ہو رہی ہیں۔ لہذا ضرور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرف سے کتاب اتہی کے لئے ایک نئی اور صحیح
 تفسیر کی جائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم فاسدین کل امت مرحومہ کے علماء خصال اور فصل ہوئے
 جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن
 اتنا تو ہے۔ ۱۰ گر ہمیں مکتب است و این ملا + کار امت تمام خواہد بود۔

پس قادیانی صاحب کا یہ پہلی دعوائے مثیل مسیح ہے جو اوپر باطل ہو چکا۔ اور اس دعوے کی
 تائید میں کئی طریق سے انہوں نے استدلال کیا۔

طریق اول

(قادیانی کے سوا کسی نے تیرہ سو برس میں مسیح ہونے کا دعویٰ نہیں کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ مسیح موعود آنا چاہئے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر
 اور اس مدت تیرہ سو برس میں بجز میری کبھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں مسیح موعود ہوں
 کہ اس وقت بجز اس عاجز کے اور کوئی شخص دعویٰ اس منصب کا نہیں ہوا۔ ازالہ ضلالت و ضلالت۔

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعوے کے نشہ میں اسے
 سرست ہیں کہ خود بینی کے سوا اون کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ دیکھو زرقانی جلد

صمدان بن قمرط نے
 شہادت میں مسیح موعود
 ہونے کا دعویٰ کیا

خامس ص ۱۹۰ میں ہے کہ ایک شخص قمرط یا صمدان بن قمرط ۱۰۰۰ القرامطہ صلعم رجل من سواد الکوفۃ

تے کوفہ کے اطراف سے شہر میں خرچ کیا جو خرچ رنگ
 اور سُرخ چشم تھا۔ اوس نے ابتداء میں زہد و صلاح
 کا اظہار اس قدر کیا کہ ایک خلق کثیر اوس کے گرد جمع
 ہو گئی اور اوس نے زعم کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوسی کی نسبت بشارت دی ہے اور وہی امام منتظر
 ہے اور اوس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایجاد
 کیں اور کہا کہ وہی کلمۃ اللہ اور مہدی ہے اور اوسی
 کی طرف کلمۃ مسیح انتقال کر آیا ہے اور اون کے بہت
 سے وقایع اور حروب اور دعاوی اور خلفاء ہوئے
 جو کتب تواریخ میں بالاستیعاب مذکور ہیں یہاں تک
 کہ انہیں میں سے سلیمان بن حسن جبائی ظاہر ہوا۔
 اور اوس نے بلاد و اصصاریہ میں فساد پھیلادیا اور ترویہ
 کے روز عاشر میں مقتدر کے ایام خلافت میں
 مکہ میں جگہ گہسا اور حاجیوں کو قتل کیا اور چارہ زمزم میں
 اوس نے اون کو پھینکا اور کعبہ کا دروازہ اوکھیر دیا
 اور کعبہ کا غلاف اوتار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا
 یہاں تک کہ بائیس برس تک انہیں کے قبضہ میں
 رہا اور مقتدر راون کو پچاس ہزار دینار بھیج کر عرض دیا
 لیکن اول انکار کر کے آخر کڑے کر کے واپس دیا
 اور حجر اسود اپنی جگہ پر کھایا اور ستر و شام پر قابض
 ہو گئے۔ یہاں تک کہ جوہر القایہ نے اون کو قتل کیا

یقال لہ قرط و قیل حمدان بن قرط کان احمر
 البشر و العینین و کان ظہورہ سنۃ ثمان و
 سبعین و مائتین فاطھم اعدا و صلاحاً
 حتی اجمع علیہ خلق کثیر فزعم ان النبی صلعم
 بشر بہ و انه الامام المنتظر و ابتدی مقالہ
 فی کتاب فقال انہ کلمۃ المہدی و زعم
 انہ انتقل الیہ کلمۃ المسیح فکانتم لم یقلع
 و حروب و دعا و خلفاء مذکورۃ فی التواریخ
 حتی ظہر منهم سلیمان بن الحسن الجبائی فظا
 فی البلاد و افسد و قصد مکۃ فدخلہا یوم
 الثریۃ سنۃ سبع و عشرۃ و ثلاث مائۃ فی خلافتہ
 المقتدر فقتل الحجاج و رہامہم بفرم و قلع
 باب الکعبۃ و اخذ کسوتہا و اخذ الحجر الاسود
 فبقی عندهم اثنتین و عشرین سنۃ فبذلہم
 خمسون الف دینار لیردوہ فابو اثمرد و
 مکسور اوضع فی مکانہ و تغلبوا علی مصر و الشام
 حتی قاتلہم جوہر القایہ فہزمہم و قتل منهم
 خلقاً کثیراً و کانتم مدۃ خر و جم ستا و ثمان
 سنۃ حتی اھلکھم اللہ و ابادہم و کانوا یحرقون
 القرآن و یتاولونہ بتاویلات فاسدۃ کا
 تغلبوا العقول فما قدروا علی اطفاء شئی

اور پہنکایا اور اون کی بہت سی خلقت سقتول ہوئی
اور چہا سی برس تک اون کا یہ فتنہ رہا۔ یہاں تک
کہ اون کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کے

من لہذا ولا تغیر کلمۃ من کلمۃ ولا تلک
المسلمین فی حرف من حروفہ۔ انتہی المختصا۔
ذرقانی۔ مقصد خاص ص ۱۹۱

ایسی تاویلات بعیدہ کرتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سلیم قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ
الہ کے لور کو بجا نہ سکے۔ انتہی

دسویں صدی میں شیخ محمد خراسانی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا
اور حاکم سندہ نے اس کا سرکاٹ ڈالا۔ ہدیہ ص ۱۶۱ اور کتاب الملل والنحل میں ہے کہ

المنصور کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ اسحاق بن یعقوب الاصفہانی نے دعویٰ کیا
کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول

وزعم عیسیٰ انہ نبی و انہ رسول المسیح المنتظر
وزعم ان للمسیح خمسۃ من الرسل بالون قبلہ و حاد
بعد واحد وزعم ان اللہ تعالیٰ کلمہ و کلمہ ان یخلص

ہے اور یہی ہی زعم کیا کہ مسیح موعود کے پانچ رسول ہونگے
جو اس سے پہلے یکے بعد دیگرے آئیں گے۔ اور

بنی اسرائیل من ایدی الامم العاصین الملک
الخالین وزعم ان الدعی ایضاً هو المسیح

اوسنے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے بالمشافہ
کلام کیا اور اس امر کی تکلیف دی ہے کہ وہ بنی اسرائیل

و حرم فی کتابہ الذی یصح کلھا ابتداء و عودتہ
فی زمن اخر ملوک بنی امیۃ مروان بن محمد

کو نافرمان بادشاہوں اور امتوں کے ہاتھوں سے
چھڑائے اور زعم کیا کہ وہ ہی درحقیقت مسیح ہی ہے

فاتبعہ بشر کثیر من الیہود و قیل انہ لما حارک
اصحاب المنصور بالبری قتل و قتل اصحابہ

اوس کے اس دعویٰ کی ابتداء ملوک بنی امیہ کے آخر
بادشاہ مروان بن محمد الحمار کے وقت میں ہوئی اور آخر شہر سے میں المنصور کے ساتھ محاربہ کرنے

(انتہی المختصا۔ کتاب الملل ص ۱۶۱)

سے وہ اور اوس کی اصحاب قتل کئے گئے اور یہود کے بہت لوگ اوس کے تلخ ہو گئے تھے۔

تقادیاتی کے دعاوی اور تقادیاتی صاحب کے دعاوی کا موازنہ اور مقابلہ
مروان بن قمر کے دعاوی

کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے ص ۱۴۱ میں کیا کہ خدا نے مجھے بطریق

بکرہ شاہین بلکہ ایک ہی میں

بروز روحانی عیسیٰ ابن مریم بنا دیا۔ یعنی عیسیٰ کی صفات
 مجہد میں بروز کرآئین اور جیسے کہ ایلیا نبی کا نزول آسمانوں
 سے یحییٰ بن زکریا کے پیدا ہونے سے ہو گیا اسی طرح میرے پیدا ہونے سے مسیح کا آسمانوں سے اترنا
 ہو گیا۔ توضیح ص ۱۵۹ مکتوب ص ۱۵۹ - ازالہ ص ۵۴۶

اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معانی آیات قرآنی میں کہیں اور اگلی تفسیر بن غلط بنائیں
 اور نئی آیات کا نزول اون پر ہوا اور آیہ انا انزلناہ قریبا من القادیانی فی الحقیقت اونہوں نے قرآن
 شریف کے دائیں صفحہ قریب نصف کے موقع پر کٹنی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازالہ الاولیاء کے صفحہ
 میں تصریح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا اون پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر میان
 کی جائیگی نوح تعالیٰ کا یہ قول بالکل مطابق واقع ہوتا ہے جو متفقین اور متاخرین کفار کے
 حق میں فرمایا کہ کذلک قال الذین من قبلہم مثل قوم تشابعت قلوبہم یعنی ایسا ہی پہلے ہوں نے ہی
 کہا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دل پس میں بہت متشابہہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے
 یہی دعویٰ سرزد ہوئے جیسے کہ البوعلیٰ سیودی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قمرط
 نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ مہود ہے اور وہی حسب بشارات نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ مسیح اوس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعویٰ
 میں اور ازالہ کے ص ۱۵۹ میں بحديث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں کہ لا مہدی الا عیسیٰ
 یعنی مجز عیسے کے اوس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اول تو یہ حدیث علامہ زرقانی
 نے مردود ٹھہرائی ہے جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔ دویم خود ابن ماجہ حدیث ابی امامین
 تصریح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک چل صالح نماز کی جماعت کر رہا
 ہوگا کہ اتنے میں عیسیٰ کا نزول ہوگا اور وہ امام پچھلے پاؤں ہٹنا چاہیگا تاکہ عیسیٰ آگے بڑھے۔ اور یہی
 خود امام بخاری سے ابی ہریرہ کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

حدیث لا مہدی
 الا عیسیٰ مردود ہے

طریق دوم

(مکاشفات اکابر اولیاء)

مکاشفات اکابر اولیاء بالالتفاق اسپر شاہد ہیں کہ مسیح موعود کا ظہور چودھویں صدی سے پہلے یا چودھویں صدی کے سر پر ہوگا اور اس سے تجاوز نہیں کرے گا۔ (ازالہ ص ۶۸۴)۔

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر پانا رصا جاتا ہے کسی ولی نے ایسا مکاشفہ اپنا بیان نہیں کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام چودھویں صدی کے سر پر یا پیر پر ہونگے

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر پانا رصا جاتا ہے کسی ولی نے ایسا مکاشفہ اپنا بیان نہیں کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام چودھویں صدی کے سر پر یا پیر پر ہونگے

اولیاء اللہ کبھی ایسی جرات اس علم کے کشف میں نہیں کر سکتے جسکو خود خدا نے اور کمال بنیاد نے مبہم بیان فرمایا اور جس کسی دماغ نے کراپنے ظن و تخمین یا آش و اطوار سے کوئی نتیجہ لگالادہ کبھی راست نہ آیا۔ چنانچہ حضرت جعفر نے فرمایا کہ مہدی موعود ستلہ ص ۲۷ میں قایم ہوں گے۔ اور ابو قبیل نے فرمایا

حضرت علی کا مکاشفہ کہ آویسوں کا اجتماع مہدی موعود پر ستلہ ص ۲۷ میں ہوگا۔ اور تفسیر کواشی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب بسم اللہ الرحمن الرحیم کے حرف کے اعداد گزر جائیں گے تو وہ وقت مہدی موعود کے تولد کا ہے جسکو شیخ اکبر قدس سرہ نے دو بیتوں میں نظم کر کے کہا

اذا فقد الزمان على حروف	بسم الله فالمهدي قسا ما
ودورات الخرج عقيب صوم	الابلغة من عندي سلاما

پس اگر حرف را کو مکرر نہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیاسی عدد ہوتے ہیں اور اگر مکرر شمار کریں تو ۱۱۸۶ ہوتے ہیں۔ مگر کوئی بھی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ دیکھتے ہیں روح البیان جلد ثانی ص ۶۶، سورہ نور

مگر یہ ہمارے کشف و مکاشفات جو اون بزرگوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں بالکل غلط نکلے۔ ان حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اگرچہ

امام ربانی کا مکاشفہ بتیس عجیب زمان

بمناسبات چند بیان فرمادیا کہ عیسیٰ کا نزول ستلہ ص ۲۷ کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے ہی یہ تعین کیا کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ سبحان من لا یظہر علی غیبہ احد الا من اراد تقی من رسول

پس جس کسی نے اس مقدمہ میں اپنی الکل دوڑائی اور ٹخنیں وقیاس ہو اس کی تباہی ٹھہرائی نہایت خطاپائی

اور سب سے زیادہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک مہمصر علم کے اس فتویٰ سے کہ دسویں صدی میں خروج ہمدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ہو کر اور علامات قیامت برپا ہو کر نفع صور ہوگا اپنے رسالۃ انکشاف عن مجاوزۃ ہذہ الامت

شیخ جلال الدین سیوطی
کا ایک مہمصر کے مکتبہ
پر غلط دے قائم کرنا

الالف میں بہت کچھ تخمینات کو بعد اس امت محمدیہ کی عمر کے متعلق لکھا کہ یہ صلا ممکن نہیں ہے کہ پندرہ سو تک کھینچے۔ اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی۔

جو خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامع صغیر میں نقل کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الدنیا سبعة الاف سنة وانا فی آخرھا الفایکین سراج منیر شرح جامع

الدنیا سبعة الاف سنة
کے امثال سبب ضوع ہیں

صغیر میں اس کے وہی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور سنادی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ سے کہ نہیں اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور ملفق کئے ہوئے ہیں اور ابن اثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے اور اسکے امثال سبب ضوع اور ملفق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ برزخیہ میں کل ایسی احادیث کے ضعیف ہونیکا اقرار کیا۔ مگر قادیانی صاحب نے یہی اسی وہی حدیث کو اپنی حق میں ازالہ کے ص ۶۹۳ میں استدلال کیا جو بالکل بے سود ہے۔ پس اس امر کے اثبات میں امت کو نقص نہں درکار نہ کہ ہوا ہو جس۔ چو غلام آفتم ہمہ زافات گویم نہ شہم نہ شب پستم کہ حدیث خواب گویم۔

طریق سوم

(قادیانی دجال مہود کے بعد آیا ہے)

اس عاجز کے مسیح موعود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال مہود کے خروج کے بعد نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال مہود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ عیسائی واعظون کا گروہ بدشہبہ دجال مہود ہے ازالہ ص ۲۷ جو گرجا سے نکلا کر ٹڈی کی طرح مشارقی و مغارب میں پھیل گیا۔ ازالہ ص ۵۸ اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد ہیں

قادیانی دجال
کے بعد آیا ہے

لے سکتے کیونکہ روایا اور مکاشفہ میں اسی طرح سندۃ اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہے اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال درحقیقت اسم جنس ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی معنی لکھے ہیں۔ ازالہ ص ۷۷۔

مگر قادیانی صاحب کو ابو بکر الصدیقؓ اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث یاد نہ رہیں جن میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دجال خراسان کی مٹی سے نکلیگا۔

تعالیٰ خراسان کے ملک سے
ایک گنا جوق قادیانی کا اللہ سے

جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل ولہوم بتایا ہے اور انسؓ کی حدیث میں ہے کہ دجال کیساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے جو گرجا کے سخت مخالف ہیں اور نیز قادیانی صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ

یہ گروہ پادریان لندن کے آئے ہیں نہ خراسان سے۔ اور عجب تر یہ ہے کہ بخاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرتؐ کی کعبہ کا طواف کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریمؑ کو حالت

آنحضرتؐ کا دیکھنا کہ
عیسیٰ اور دجال کعبہ
کا طواف کر رہے ہیں

رویا میں دیکھا اور دجال کو یہی اسی روایا میں دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ شبہہ ہونا فرمایا اس میں قادیانی صاحب ازالہ کے طے میں حضرت عیسیٰ ابن مریمؑ سے تو انیوالا ایک فرد واحد اور شخص

معیود مراد کہیں اور یہاں پر اسی دجال سے جو عیسیٰ ابن مریمؑ کے مقابل آنحضرتؐ نے دیکھا ایک گروہ پادریان تعبیر کریں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔ اور قطع نظر اس

الذی قال ہم علم ہے
نہ اسم جنس

کے صراح میں ہے کہ دجال نام مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ احادیث نبویہ میں دجال ایک شخص معبود کا نام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں کہ دجال درحقیقت

اسم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں اسلئے کہ اسم جنس اگرچہ اسم نکرہ سے اعم مطلق ہوتا ہے لیکن اسم معرفہ سے اعم من غیر

ہوتا ہے۔ مثلاً زید معرفہ ہے لیکن اسم جنس نہیں اور رجل جو نکرہ ہے اسم جنس ہے لیکن معرفہ نہیں اور الرجل معرفہ باللام اسم جنس ہونے کے باوجود معرفہ ہی ہے۔ پس الذی قال اور الذی قال میں ایسا ہی فہر

ہے جیسے کہ رجل اور الرجل میں یا لکھو اور الاسد میں ہے۔ لیکن جبکہ الرجل اور الذی قال اور الاسد کسی کچھ علم معین کیا جاوے تو اون کی حالت ویسی ہی ہے جیسی کہ الزید معرفہ باللام کی۔

اور کتب نحو میں ثابت ہے کہ اگرچہ اسماء اعلام میں آں ہی ہے کہ وہ باللام تعریف ہوں لیکن اُن اعلام کا
سماً معروف باللام ہونا جائز ہے جو منقول عن الصفت ہوں جیسے الحسن اور الحسین اور اسی طرح الدجال
جیسے کنجاری وغیرہ میں ہر اوس جگہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت باللام مذکور ہوا ہے کہ جہاں
کہیں وہ علیسی ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال مہمود ثابت کرنے
اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی اُن صفات خاصہ اور لوازم ذاتیہ
کی تاویل کر دی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکور ہیں اور اُن صفات کا تحقق انہیں
پادریوں کے وجود میں ہونا زعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعبیر ریل گاڑی سے کی جو انہیں گروہ
پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود ہی کئی دفعہ سوار ہو چکے ہیں۔ اور اس کی لہر
قادیانی صاحب نے ایک کہلم کہلا جھوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہلائیگا بلکہ خدا تعالیٰ کا قابل ہوگا بلکہ بعض
انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت ہی انہیں پادریوں میں ہے۔ ازالہ ضلالت۔ حالانکہ صحیح بخاری کے

۱۵۵ میں ابن عمر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ میں تمکو دجال کی ایک خاص علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی
نے نہیں بتائی کہ وہ کانا ہے۔ اور خدا کانا نہیں۔ یعنی وہ خدا کہلائیگا
لیکن خدا کانا نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قبل اس کے ازالہ کے صحت میں یابن الفناط
تحریر کر چکے ہیں کہ دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ کر لیا جیسے کہ ابن جبر
میں ابی امامہ باہلی کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اوس کے برخلاف
کہنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”در و غور حافظہ نباشد“

طریق چہارم

(استناد بقول حضرت مجدد کملار وقت اوسکے مخالف ہو گئے)

قادیانی صاحب بحوالہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ ازالہ کے ۵۴۵ء میں لکھا کہ مجدد الف ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاہ و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح موعود جب دنیا میں آئیگا تو علماء و وقت اس کے مقابلہ میں مادہ مخالفت ہو جائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں ہندو غیر اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کر گئے کہ اکثر دقیق اور غامض ہوں گی اور بوجہ دقت اور غموض مآخذ کے ان سب مولویوں کی نگاہ میں کتاب اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ حقیقت برخلاف نہیں ہوں گی۔ سو میں اس سنت کی اصلاح کے لئے ابن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا ہوں جیسے حضرت مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے سو جیسے عیسیٰ ابن مریم یہودیوں کی زبانی اپنے تئیں مسیح اور کتبائون سے پہراہو کہلایا یہی حال اس کے نیکل کا ہی ہوا اور اس کو محمد کا خطاب دیا گیا۔ کیا یہ اعلیٰ درجہ کی مماثلت نہیں؟۔ انتہی۔ ملخصاً۔

عیسیٰ کو ہودیوں کی زبانی
محمد کا خطاب دیا گیا

قادیانی صاحب اس قول امام ربانی رضی اللہ عنہ کی نقل میں اول تو تحریف اور زیادتی ہے کہ چونکہ امام ربانی نے صرف اسبق فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کہ ثنا بعثت ابن شریعتہ خواہ ہندو واتباع سنت آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام خواہ کرد نسخ ابن شریعت مجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء اہل مجتہدات اور از کمال دقت و غموض مانند انکار نمایند و مخالف کتاب و سنت دانند۔ مثل روح اللہ مثل امام عظیم کو فی است کہ ببرکت و رع و تقویٰ و بدست متابعت سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند و مجتہدات اور ابواسطہ دقت معانی مخالفت کتاب و سنت دانند و اور اوصحاب اور اصحاب راے پندارند و ابواسطہ ہمیں مناسبت کہ بجزرت روح اللہ دار و تواند بود۔ انچہ خواہ محمد پارسا در فضیلت ستہ نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بہر سبب امام ابی حنیفہ عمل خواہد کرد یعنی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام عظیم خواہد بود نہ آنکہ تقلید اس میں سبب خواہد کرد کہ سن ان اوزان بلند تر است کہ تقلید علماء امت فرماید۔ انتہی۔

امام ربانی کے قول میں
قادیانی کا تحریف کرنا

کس انصاف پسند کو توں پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ بن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ کا پیشل کہلائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کا موعود ہے بلکہ اول کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعینہ ہے جو لسان شرع میں مخصوص اور مخصوص ہے۔ نان بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہ ہوں کی اپنی رائے جیسی کہ اول کے ساتھ بعض متقدمین ہی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور ان کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت ابوحنیفہ کا دقتی اور غامض الماخذ ہے اور یعلیم اس کو مخلف کتاب و سنت جانتے ہیں

ان المہدی لا یعلم الفیاس لیحکم بہ واما یعلہ
لیخینہ فہما یحکم المہدی الا بما یلقی الیہ الملک
من عند اللہ الذی بعثہ لیسدد ذلک ہو لشرع
الحنیفی المہدی لوکان محمد جیا و رفعت الیہ
تمک التزلزلہ لم یحکم فیہا الا بحکم المہدی فیلعلم ان
ذلک ہوا الشرع المہدی فیجزم علیہ القیاس مع
وجود النصوص اللاتی منحہ اللہ تعالیٰ ایاہا و لذلک
قال صلی اللہ علیہ وسلم فی صفۃ یقفو اثری و لا
یحطی فہرنا انہ متبع لا مشیع۔ انتہی طحاوی ص ۱۲۲
وقد صرح الامام السبکی فی تصنیف لدان عیسیٰ
علیہ السلام بحکم بشریۃ بنیہ بالقران والسنة
وقد روی عن ابی ہریرۃ انہ لما اکثر الحدیث انک
علیہ الناس قال لئن نزل عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
قبل ان امتی لاحد شئ عن رسول اللہ فیصل

جیسے کہ ابن العربی رضی اللہ عنہ سے مہدی
موعود کے حق میں طحاوی میں
منقول ہے کہ وہ شریعت حنفی محمدی کا ایسا تابع ہوگا
کہ رسول اللہ کے قدم پر قدم چلیگا اور سرگز خطا نہ کرے گا
اور اگر بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے وقت
میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ آنحضرت کے روبرو
پیش ہو تو مہدی موعود کے حکم کے مطابق ہی حکم
فرماوین اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات تصریح
کردی ہے کہ مہدی موعود اجتہاد سے احکام شریعت
استنباط نہ کرے گا اسی طرح طحاوی نے بتصریح امام
سبکی رضی اللہ عنہ ثابت کر دیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے
مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو
کریں گے تو اس معنی سے ہوگا کہ انہوں نے کل سنت

مہدی موعود بقول ابن العربی
شریعت منقولہ عمل کرے گا
اور اجتہاد کا حق نہ ہوگا

عیسیٰ نبی اللہ
محمدیہ کا عالم ہے

نبی اکا علم آنحضرت ص سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ یعنی
 اس کے کہ وہ علماء اُستدین سے کیسے پاس سواخذ علم
 کے محتاج ہوں۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی
 نفقہ لیصدقہ دبیعلی ان عیسیٰ علیہ السلام
 عالم بجمع سنۃ النبی من غیر احتیاج الی ان
 یاخذہما من احد من الائمة لخطاوی

ہے کہ جب انہوں نے آنحضرت ص کی احادیث کثرت سے روایت کیں اور لوگوں نے اس سے اون پر
 انکار کیا تو ابوہریرہ رضی نے جواب میں کہا کہ اگر میرے مرنیکے قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں رسول اللہ
 کی احادیث اون کو پہنچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ آپس معلوم ہوا
 کہ عیسیٰ نبی اللہ سنت نبی ص کے اول ہی سے عالم ہوں گے جیسے کہ قبل ازین
 ابوہریرہ کا قول کہ عیسیٰ
 نبی اللہ اونکی مرویات
 کی تصدیق کرے گا

مذکور ہوا آپس ظاہر ہے کہ امام ربانی رضی اللہ عنہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے الٹا
 قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے اون کے حق میں افرا کیا ہے اور فحوائے عبارت سے اس امر کی طرف
 اشارہ کیا ہے کہ امام ربانی ہی اوس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قائل نہیں جو بظاہر نصوح عقیدہ
 اُمت ہے۔ اور اگر قادیانی صاحب کو ملحد کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے اون کو مملکت تامہ
 عیسیٰ بن مریم سے ہونے کوئی عقلمند قیاس کر سکتا ہے؟ کیونکہ ایسے بہت سے ملحد گذر گئے ہیں جنہوں نے
 عیسیٰ موعود اور مہدی معبود ہونیکا دعویٰ کیا اور وہ ہی قادیانی صاحب کی طرح ملحد کے خطاب سے
 مشرف ہوئے۔

طریق پنجم

(عیسیٰ کے نزول سے مراد نزول بروز ہے)

عیسیٰ بن مریم کا نزول تو اتر آئنا اور نگاہ اخبار کے نظر کرتے ہوئے حق تو یہی لیکن
 اس نزول سے مراد نزول بروز ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں
 یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو یائیل بن یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول
 ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابق
 عیسیٰ بن مریم کا نزول بروز قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ توضیح مرام ص ۱۵۰ دکنوب غری ۱۵۰

عیسیٰ کے نزول سے مراد
 نزول بروز ہے
 جو سنت اللہ ہے

تزدول بروزی کو
سنتہ اللہ قرار دینا
اللہ دیر احترا ہے

افادمانی صاحب کائنات کے قصہ سے اس طرح استدلال کرنا اور پھر اس کو سنتہ اللہ قرار دینا کس قدر بلبہ فریبی ہے۔ حالانکہ قرآن نے باوجود بلند شہادت دیدی کہ توریت و انجیل

مین تخریف ہو چکی اور سورہ مریم کی آیت یا ذکر یا صریح پکار رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچے کے قبل دس کا کوئی شبہ نہ پیش کیا ہے۔ نہ بتایا جیسا کہ سمیا کے یہی معنی عبارت بیضاوی سے معلوم ہیں۔ اور خود قادیانی صاحب نے بھی ازالۃ الازہام کے حصہ ۳ میں یہی معنی بیان فرمائے یعنی

یجی سے پہلے جسے کوئی مثیل دس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے یجی کہا جائے۔ آہ
اور قطع نظر اس کے قادیانی صاحب کا اقرار خود یوحنا یا ب (۱) آیت (۲) (ثابت ۲۵) دہرایا جاتا
کہ یجی نے اپنے کو ایلیا ہونے سے انکار کیا۔ اور وہ عبارت عینہ نقل کی جاتی ہے۔ معنی جبکہ حضرت
یجی پیغمبر ہوئے تو یروشلم سے یہودیوں نے کاہنوں اور یویوں کو اون کے پاس بھیجا تاکہ اون سے
پوچھیں کہ وہ کون ہیں؟۔ چنانچہ وہ لوگ گئے اور اون سے یہ گفتگو ہوئی کہ اوسنے یعنی حضرت یجی
نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا اور اقرار کیا کہ میں کرسٹاس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور وہ ہوں نے
پوچھا اوس سے یہ کون کیا تو ایسا س ہے؟ اور اوسنے کہا میں نہیں ہوں۔ تو رنہ بنی ہے؟
اور اوس نے جواب دیا نہیں!۔ اور وہ ہونے اوس سے پوچھا اور اوس نے کہا کہ تو کیوں اضطباع کرتا
ہے جبکہ تو نہ کرسٹاس یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ ایسا س اور نہ وہ بنی (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) انتہی
تاکہ وہ اس کے اصطلاح اہل کمون و بروز میں بروز اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے
شخص بروز فیہ میں بصفت خود ظہور کرے جیسے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ مکتوب ۵۸
جلد دوم میں فرماتے ہیں کہ در بروز تعلق نفس بہ بدن دیگر از براسے حصول حیات نیست کہ این مستلزم تمام

۱۰۹۹

کمون دہر کی حقیقت
اور اس کی مشابہت

است۔ بلکہ مقصود ازین تعلق حصول کمالات است مرآن بدن را چنانکہ جتنے بغیر
الذاتی تعلق پیدا کنند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال عبارت کمون
بروز ہم لبثے کشایند و نزدیکتر کمون و بروز هیچ درکار نیست۔ کاملے اگر تر بہت ناقصے خواہے آنکہ
دروے بروز نماید باید کہ باقت دار خداوندی حل سلطانہ صفات کاملہ خود را در مریدین ناقص منعکس سازد
نزد فقیر قول بنقل روح انقول بتناسخ ہم ساقط ترست۔ زیرا کہ بعد از حصول کمال نقل بدن ثانی بر
چہ بود۔ اہل کمال تماشا نمیستند بہمت ایشان بعد از حصول کمال تجربہ از ابدان است نہ تعلق بہ ابدان
و اینصاف در نقل روح امانت بدن اول است و احیاء بدن ثانی۔ پس بدن اول را از حصول احکام برزخ
چارہ نبود و از عذاب و صواب قبر گزیرند و بدن ثانی را چون از حیات ثانی اثبات می نمایند حشر در حق او
در دنیا ثابت گشت۔ انکارم کہ معتقدان نقل روح معلوم نیست کہ لعذاب و صواب قبر قابل باشند و حشر
و نشر معتقد بودند۔ افسوس ہزار افسوس این قسم لبا لان خود را بسند شیخی گرفته اند و معتقد اسے اہل سلام
گشتہ ضلوا فاضلوا۔ انتہی۔ ملخصاً۔

پس امام ربانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی ناقص کے بدن میں بروز کرے
کے معنی قول تناسخ سے یہی بدتر ہیں۔ اور معنی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے
ناقص کی بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرنیکے قبل یا مرنے کے بعد اور ظاہر ہے کہ ہجوٹ فیضی
صورت ہو کہ حضرت ادریس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحییٰ متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے بصورت
اول میں یحییٰ اور ادریس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے اول کو جدا جدا نام لیکر فہرست
انبیاء میں شمار کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں دو روح کا ہونا لازم آتا ہے جو بالکل باطل ہے
اور منہ قص قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا نزول بصورت بروز بہت ہی مفاسد
کا باعث ہے اور دو صورت نہ صرف اس نے یہی نفع نہ دیا اور تقاریبی صاحب میں اپنا کوئی کمال بخشا
بجز اس کے کہ اول کو اُمت چھپیہ کی زبانی محمد کا خطاب دلایا اور اس محمد نے اُمت محمدیہ کو یہودی ہونے
کا خطاب دیا اور انجام اہل حق کے خلاف بین اُمت کے مولوہوں کو ان جلی قلم کے الفاظ ذیل سے خطاب کیا

جو کسی مہذب کافر کے منہ سے یہی نہ نکلیں یعنی: ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے؟۔ اے ظالم مولویو! پتھر افسوس! کہ تمہنے جس بے ایمانی کا پالہ پیادہ ہی عوام کا لالچام کو بھی پلایا؟ اتہی۔“
حالانکہ قادیانی صاحب اور اون کے حواری اور اون کے اوستاد و شاگرد بھی مولویت سے خالی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔

طریق ہشتم

(رمضان میں خسوف کو سوت ہونا)

”خسوف اور خسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیث رسول اللہ میں نزول مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعوے کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں“ مکتوب عربی ص ۷۱
حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ قول ہی سراسر کذب و زور ہے کیونکہ تقمیل اس کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث رسول اللہ میں یہ نزول مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہور مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب منجمان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اسی کی پند ہرگز کو خسوف ہوگا۔ لیکن کہی آج تک ایسا ہوا۔

طریق ہفتم

(قرآنی نکات و معارف میں یکتہ ہونا اور دعویٰ ہمدانی)

فَلَمْ يَنْصَرِفْ فِي مَعَارِفِ الْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ
وَلَمْ يَنْقُضْ رَأْيَهُمَا وَلَمْ يَنْقُضْ حَاضِرِي قَائِمَ عِلْمِ
لَا يَمْسُ الْإِلَٰهَ الْمَطْمَرُونَ فَلَمْ يَفْعَلُوا حُضْرًا
فَعَارَضُونِي فِي الْمَثَلِ لِسَانِ الْعَرَبِ فَإِنِ الْعَرَبِيَّةُ

قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے ص ۷۱
میں اپنے دعویٰ کے اثبات میں یہ کہا
کہ تم میرے ساتھ قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے
میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ یہ عالم مجز پاک لوگوں کے

الذات عربیت میں نہیں
اور ان کا کتبہ عربی نہیں ہے

کیونکہ ہمیں ملتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان
عرب کی انشا پر داری میں میرے ساتھ معارضہ کرو
کیونکہ عربی زبان درحقیقت الہامی زبان ہے جس میں
نبی یا کامل ولی کے سوا کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور
اگر تم یہ بھی نہ کر سکو تو تم بھی ایک کتاب لکھو اور میں
بھی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانہ کے مفاسد
کی اصلاح کے لئے کافی ہو۔ لیکن تم ایسا کبھی کر سکو
اور اس مقام کی عزت تم کو کبھی نہ ملیگی۔ کیونکہ یہ کام
اور یہ منصب امام الوقت کا ہے جو قادیانی ہے۔ اور
پہرہ ۲۵ میں کہا کہ جو کوئی میرے ساتھ مباہلہ کے
لئے کھڑا ہو اس پر واجب ہے کہ میری اس کتاب کی مثل
نظم کے مقابل نظم اور شعر کے مقابل شعر میں
بجارت میں لاوے اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو پھر
اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان
کا فعل نہیں۔ پہرہ ۲۶ میں کہا کہ باوجود قلت جہد
کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یہ اللہ کی نشانی
ہے۔ اور باوجود اس کے مجھے چالیس ہزار لغت عرب
کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور شعر میں سب سے
فائق ہوں۔ اور یہ بھی مبارک کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور یہ کتاب میں کہا تم عربی زبان
میں سیری طرح نہیں لکھ سکو گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی طرف

اسان العامیۃ ان یکمل فیہا الا نبی او ولی من
النجب وان تم تبارذو ا فیہا ولین تبارذو ان
کتبا و الکتب کتبا لا صلاح مفاسد هذه
ان یامروا ففعلوا ذلک اید اولین تعطوا
عزة هذا المقام فان هذا فعل من
فعل امام الوقت وضرر الطلاب مکتوب علی
نوجبت لکل من قام للمباہلۃ حشہ تعوان بالی
مناضل بکتاب من مثل هذا الکتاب لنظم
بعدہ النظم والنثر بعدہ النثر مع تسوية
المقشاة والاحتضاب وان لم تقدروا
فعینکم ان تقرؤا بآنه من آیات الرحمن لا من
فعل الانسان ص ۲۵ وان کمالی فی اللسان
العربی مع قلۃ جہدی وقصور طلی ایه
واضحة من ربی والی معذک علمت اربع
القائم اللغات العربیۃ وقد فقت فی
النظم والنثر ما هذا فعل العبد ان
هذا الا ایتہ رب العالمین ص ۲۳ وما
استطعتم ان تکتبوا شیئا فی العربیۃ کمالی

اور علامت میں سید طریق محمد بن علی الترنذی صاحب کتاب نو اور الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علماء اور

مشائخ وقت نے اول کی کتابوں میں خاتم اولیا امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترنذی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیئے خاتم اولیا کے سوا کوئی نہ کرے گی اور اس خاتم کا نام اور اس کے باپ کا نام اونہیں کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب اوشان بخین نے بیہ حائلہ دیکھا تو سب کے سب اس مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ سید بن محمود شرح مفصّل میں لکھتے ہیں کہ جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائی الحائمی الاندلسی ملک مغرب میں ہجرت ہوئے تو اونہوں نے حکیم ترنذی کے سوالات کا جواب جیسا کہ چاہئے لکھا اور سطا بقت ناموں کی یہی ظاہر ہوئی اور خود شیخ نے یہی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔ ۵

تھیں ہی ترنذی نے یہی امام الوقت مدنی کی غلطی اس ایک شکل کتاب کی

لو رث الیٰ ہاشمی مع ۱ لمبیح

انا ختم الولا یتہ دون شک

ابن العربی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور خاتم ولایت ہے

یعنی میں ہی بلا شک وہ خاتم الولا یت ہوں جو پیغمبر ہاشمی کا وارث ہے اور جو مسیح موعود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکیمہ باب (۳۷) میں تفصیل سے لکھے ہیں۔ لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارضہ کے لئے دعوت دی رہی ہیں قطع نظر اس کے کہ یہ ہجاء الہامی ہونے کے احلامی ہے قوانین عربیت اور قواعد عربی کے غلط اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور مستعرب ہی ایسے کر یہ غلط زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام انا انزلناہ قریباً من القادیان جسکو براہین احمدیہ کے ص ۳۹ میں لکھتے ہیں اس میں لفظ قادیان جو اون کے گائون کا علم ہے اور جس میں کوئی معنی و معنی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معرف باللام ان کو الہام ہوا اور مکتوب عربی کے ص ۳۳ میں اپنی الہامی عبارت یعنی ۱ لنظم علی وجہ ۱ لمجتہدین میں نظم کا فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں یہ فعل کہی صلا حرف علی کے ساتھ استعمال

قادیانی کے عربی کتب کی غلطیاں اور ہجاء عربی

نہ ہوا بلکہ اس صمد کے بغیر احادیث نبویہ میں مستند وجہ مذکور ہوا۔ مثلاً وہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم
 جس میں ہے فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها اور اسکے ماقبل حدیث متفق علیہ برہین یہ
الفاظ ہیں فلطم وجه اليهودی دیکھو مشکوٰۃ باب بدر الخلق ۵۰۰۔ اور اسی طرح قادیانی صاحب
 نے مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں اپنے الہامی اشعار یعنی خفت قمر رب قادم مولیٰ من لفظ
مولیٰ یا مستکلم کی طرف مضاف کرنے میں ایک ہمزہ اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء
 مقصورہ جب یا مستکلم کی طرف مضاف ہوئے کہیں اون کے آخر ہمزہ کا اضافہ نہ ہوا اور یا مستکلم
 ہمیشہ مفتوح مستعمل ہوئی نہ مجزوم جیسے عصای و مولیٰ۔ اور اسی طرح اس مکتوب کے ص ۲۷ میں الہامی
 مصرع یعنی وعلیک یسقط حجر کل بلاد میں حجر کی جیم مفتوحہ کو ساکن کر دیا۔ اور اسی طرح اون کا
 الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیہ کے بالکل مخالف ہے کیونکہ اسم منسوب جب کسی
 اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اوس کا معرف باللام ہونا لازمی ہے جیسے کہ قبل ازیں بیان کر چکے ہیں
 اور اسی طرح قادیانی صاحب کا مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں الہامی مصرع یعنی لکن نری جمل علی
العلماء کلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور ناقض ہے۔ کیونکہ تراویح کے معنی لغت میں
 جہت تنہا زیادہ ہیں اور شرح میں ہے ”وذلك فی الحافرو انطلقت والباع“ یعنی اسکا استعمال
 اون حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو ستم دار اور سینگون کا یاد دہندہ ہیں۔ اور اسی طرح لفظ بطالہ
 (معرب یثالہ) جو مکتوب کے ص ۲۷ میں بار مخرجی کے ساتھ استعمال کر کے لکھا یعنی یا شیخ
ارض الجنث ارض بطالہ کہا لیکن مکتوب کے ص ۲۷ میں جبکہ اسی لفظ بطالہ کے آخری نسبت
 لاحق کی تو بار مخرجی حذف کر کے اوس کو عوض حرف واؤ کا اضافہ کیا اور شیخ حتالی بطالوی کہا
 جو الہامی زبان کے بالکل منافی ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جس کے آخر بار مخرجی ہو یا نسبت
 کے لاحق ہونے سے فقط اوس کی وہی بار بلکسی بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سے
مکی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ سے مدنی ہے۔ پس اسی طرح بطالہ سے بطالی ہونا چاہتا نہ بطالوی

اور خود قرآن کریم میں وعلیٰ ارض الجنث ارض بطالہ (نور) کے ساتھ ہے اور سکو
(نور) بطالہ کیساتھ کیوں تحریر کیا؟۔ دیکھو فیصلہ ۵ ہر فردن ۵۹۹۹ حکم حضرت محمد کو دریا سپور۔

آلغرض اون کے الہامی مکتوب میں اس سے زیادہ تر انش غلطیاں نہ فقط قواعد زبان الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تنزیب اور صناعت و بلاغت و فصاحت اور بلحاظ استعمالات و صلات موجود ہیں جن کو سمجھنے و عام کے افہام سے پیچیدہ افہم ہونے کے سبب ترک کر دیا اور ان سے بیچ الفہم اغلاط کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب علم ہی سمجھ سکتا ہے۔ اور ہم بل س کے اون کے دعوائے ہمدانی اور چالیس ہزار لغات کی جاننے کی تکذیب کر چکے ہیں کہ اون کا بیہ دہی کس قدر دروغ بے فروغ ہے۔ مگر حیرت اون کا بیہ دہی ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خدا نے قرآن کریم میں اپنے نبی کریم کے حق میں فرمایا وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ مَا يَنْشِئُ لَهُ مِثْلَ عَرَبٍ اشعار کا فصاحت و بلاغت میں یکتا ہونا ایسا سلمات سے ہے کہ کوئی شعر یا عجمی اون کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا ہم کو ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت گرانایہ ضائع کریں اور اگر ہمارا معارضہ ہے تو اس قدر ہے کہ شیعہ نے بیچ البلاغت کو بیٹھیر کھا اویسی نے تفسیر قرآن کے لفظ لکھی۔ پس اگر نادانی صاحب کو الہامی کمال ہے تو وہ سورہ اہل یا کسی دوسری سورہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہم کو قوی اُتید ہے کہ الہام ربانی اون کے اس امر سے ناقص فطرت پر افادہ کرنے سے باز رہے گا اور اون کی فاسد استعداد اس کے نوز کے قبول کر نیکی متحمل نہ ہو سکیگی سچ ہے لا یجمل عطا یا الملک الہ مطاہ

والحمد لله رب العالمین

پس یہ تادیبانی صاحب کے دعاوی اور اون کے جہاب میں جو اوپر مذکور ہوئے اب ہم ذیل میں اون کے مجموعی عقاید پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے مختلف رسائل میں خدا تعالیٰ کی صفات قدیمہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء و رسولوں اور وحی اور امت محمدیہ کو متعلق لکھ کر تاکہ امت اُمیہ پر تادیبانی صفا کا سارا لکھ دینا ظاہر ہو جاوے اور حجت الہی تمام ہو

خلاصہ عقائد قادیانی

۱۔ ذات و صفایاری تعالیٰ

(۱) مسیح اور اس عابد کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر اہمیت کی لفظی تعبیر کر سکتے ہیں یعنی ابن اللہ کہہ سکتے ہیں۔ توضیح المرام ص ۱۱ اور ان کو خطاب الہی ہوا کہ انت منی بمنزلہ توحیدی و تفریدی یعنی توحید سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔ براہین ص ۴۹۔ یعنی ان کا منکر خدا کی توحید کا منکر ہے۔

قادیانی تاجرانہ ہے اور خدا کی تعبیر اور تفرید کا مرتبہ کہتا ہے

(۲) وعید یعنی وعدہ عذاب میں اللہ تعالیٰ کا تخلف کرنا سنت اللہ ہے۔ انجام ہتم ص ۲۶

خدا عذاب کے وعدہ میں چوت بولت ہے

(۳) خدا تعالیٰ دوزخیوں کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھیں گا بلکہ چند حقہوں تک رکھیں گا اور یہ ہرگز درست نہیں کہ اخلا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جاوے کیونکہ انسان ہر طرح مختار نہیں تاکہ اس کے افعال پر جو قصائے الہی کے تحت تصرف ہیں اور اسی کے ارادہ اور دست قدرت سے اس میں ہر کام کی قوت پیدا کی گئی ہے۔ خلو و عذاب کا مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد ان کو معرفت حضرت احدیت حاصل ہو جاوے گی جس سے ان پر مال کا رحمت اور رشتہ ہوگی۔ مکتوب عربی ص ۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰

(۴) خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔ پس اس کو تیار

نہ قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا

مردوں کو زندہ کرنا یا ایک انسان کو آسمان پر زندہ مع الجسم او ہٹایا جانا یا ایک زمانہ دراز تک بلا حاجت اکل و شرب زندہ رکھنا اور پھر اس کو حوادث زمانہ سے محفوظ رکھنا یہ سب خدا کے قانون قدرت سے باہر ہیں اور عادیۃ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو مسیح کی صورت مثالی پر بنانے پر قاور ہے اور یہ اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں ہے کہ انسان کو بند رہا سورہ بنانا اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں۔ ازالۃ الاوامر متعدد۔ تھامسٹن

۲۔ ملائکہ کرام حقیقت جبریل وحی روح القدس

جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے اگر یہہ استفسار ہو کہ جس خاصیت اور قوت روحانی میں یہہ عاجز اور مسح ابن مریم مرتبہ رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہہ ہے کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہی جہم دونوں کے روحانی قوانین ایک خاص طور سے رکھی گئی ہے جس کے سلسلہ کو ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے نیچے کی طرف سے مراء خلق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دلسوزی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبت قوی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بمنزلہ نرد مادہ ہیں اور ان سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس روح کو استعارہ کے طور پر پاک تثلیث قادریاتی ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاک تثلیث ہے جس کو ناپاک طبعیتیں نے مشرکاتہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ توضیح المرام ص ۱۲ اور یہی محبت تین قسم کی ہے پہلی قسم کی محبت جو اکثر محبت الہی ہے اس کو سکینیت و اطمینان اور کبھی فرشتہ دملک کے لفظ سے ہی تعبیر کرتے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر بیان ہو چکی جس میں دونوں محبتوں کے ملنے سے ایک تیسری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کا نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افروختہ شعلہ محبت الہی کا انسانی محبت کے مستعد فیتیله پر چرک اوس کو افروختہ کر دیتا ہے اور اوس کو اپنے وجود کا منظر ہاتھ بنا دیتا ہے اور اوس کے کئی مراتب اور اونہیں کے لحاظ سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت جو ایک آتش افروختہ کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح امین کا نام سے بولتے ہیں اور اسی کا نام شدید القویٰ ہی ہے اور اسی کا نام ذوالافتاح الاعلیٰ ہی ہے۔ کیونکہ یہ وحی الہی کی انتہا درجہ کی تجلی ہے اور اس کو سرائی مبارک کے نام سے ہی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و دہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جس پر تمام سلسلہ انساہینہ کا ختم ہو گیا ہے اور وہ ہی درحقیقت پیدائش الہی کے خطِ ممتد کے اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرا

لفظوں میں محمد ہے اور یہ وہ مقام ہے کہ میں اور مسیح دونوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے اور جیسا کہ مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اسکو استعارہ کے طور پر ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں ایسا ہی یہ وہ مقام عالیشان ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کے طور پر صاحب مقام ہذا کو ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیدیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ہی رہا ہے۔ ۵

شانِ احمد در اکہ داند جز خداوند کریم	آنچنان از خود جدا شد کہ زبان افتادیم
زان منطش محمود لبر کمال اتحاد	پیکر او شد سراسر صورت ربِّ جم

اور یہ سب روحانی مراتب ہیں جو استعارہ کے طور پر مناسبات الفاظ میں بیان کئے گئے ہیں یہ نہیں کہ حقیقی ابنیت یہاں مراد ہے یا حقیقی الوہیت مراد لی گئی ہے۔ اور اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بھی بے موقع نہ ہوگا کہ جو کچھ ہنسنے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ ہمہ در حقیقت اول عقاید اسلام جو اہل اسلام ملائیک کی نسبت کرتے ہیں سنانی نہیں ہے کیونکہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قابل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں۔ اور خیمہ سال بہادت باطل ہی ہے کیونکہ اگر مثلاً فرشتہ ملک الموت جو ایک سیکنہ زمین ہزار ہا ایسے لوگوں کی جانیں لٹا رہا ہے جو محنت پلا دو امنسا زمین ہزاروں کو سونے کے فاصلہ پر رہتے ہیں اگر ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو اور پیروں سے چل کر اس کے ملک شہر و گہریز آجاوے اور ہر تہی مشقت کے بعد جان لٹالنے کا اس کو موقع ملے تو ایک سیکنہ کیساتھ اتنی بڑی کارگزاری کے لئے تو کئی مہینہ کی مہلت ہی کافی نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ ممکن ہے کہ انسانوں کی طرح حرکت کر کے ایڑی سے العین کے یا اس کو کم عرصہ میں تمام جہاں گہو کر چلا آوے؟ ہرگز نہیں!۔
توضیح مرام ص ۲۷ وغیرہ۔

جبریل کو نزول کی کیفیت اور ہر شے پر اس کا اثر

جبریل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کو ایک نہایت روشن نیر سے تعلق رکھتا ہے اگرچہ ہر ایک شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف

کیا گیا؟ (نزول کی اصل کیفیت جو صرف اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یاد رکھنی چاہیئے) لیکن وہ ہر ایک انسان پر اوس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ توضیح المرام ص ۶۱۔

جبریل اپنے ہیڈ کوارٹر (اور جبریل اپنے ہیڈ کوارٹر سے جدا نہیں ہوتا بلکہ) جبریلی نور آفتاب کی طرح جو اوس کا سے جدا نہیں ہوتا

ہیڈ کوارٹر ہے تمام معمورہ عالم حسب استعداد اوس کے اثر ڈال رہا ہے۔ اور کوئی نفس شہر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو۔ حتیٰ کہ مجاہدین پر ہی جبریل کا اثر فی الواقعہ ہے۔ اور جبریلی نور کا چہا لیسواں حصہ تمام جہان میں اس طرح پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور پرے درجہ کا بدکار بھی باہر نہیں۔ یہاں تک کہ کج زبان ہی جو اسی وجہ سے بعض اوقات سچی خوابیں دیکھ کر کچھ نہیں جبریل کی تاثیرات کی ہے۔ اگلے سے اگلے مرتبہ کے ولی پر

بھی جبریل ہی تاثیرات کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر ہی وہی ڈالتا رہا۔ لیکن ان دونوں وحیوں میں فرق فقط اسی کے شیشہ اور پڑے آئینہ کا ہے۔ توضیح مرام ص ۶۵ و ۶۷ وغیرہ وغیرہ۔

روح انسانی ایک لطیف نور ہے جو اوس جسم کے اندر ہی سر پیدا ہو جاتا ہے جو جسم میں پرورش پاتا ہے۔ یہ بتلانا خدا کا منشاء نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان سے نازل ہوتی ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو قانون قدرت میں باطل ٹھہرتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گندے زخموں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس دلیل سے اس کا حادث ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ فتح اسلام۔ جلسہ مذاہب لاہور۔ ۲۷-۲۹ دسمبر ۱۹۶۶ء۔

اور ازالم ص ۳۷ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

کر کے بودم مرا کردی بشر | من عجب تر از سچ بے پدر | اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسیح بے پدر سے عجب تر ہونی بتلائی۔

۳۔ انبیاء اور اس کے معجزات اور انکی پیشینگوئی اور الہامیاتی

قادیانی انبیاء کا مشیل ہے (۱) خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مشیل موسیٰ قرار دیا ہے۔ ازالہ ص ۶۷

(۲) اور اس عاجز کو خدا تعالیٰ نے آدم صغی اللہ کا مشیل قرار دیا اور پھر مشیل نوح قرار دیا اور پھر مشیل یوسف علیہ السلام قرار دیا اور پھر مشیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مشیل موسیٰ کر کے ہی اس عاجز کو لپکا پھر اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو مشیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مشیل یسیر نے کی یہاں تک نبوت پہنچی کہ بار بار احمد کے خطاب سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مشیل سید الانبیاء امام انا صقیاء حضرت مقدس محمد صفیہ صلم قرار دیا اور پھر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا مشیل عیسیٰ کر کے لپکا۔ ازالہ ص ۵۰۔

قادیانی نبی ہی اور نبی ہی (۳) میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ ازالہ ص ۵۳۔ اور میری نبوت ایک مجزی نبوت ہی جو دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے موسوم ہے وان النبی محدث والمحدث باعتبار حصول نوع من الاعم النبوات یعنی ہنری محدث ہی اور ہر محدث باعتبار حصول نوع نبوت ہی ہوتا ہے بلکہ نبوت ختم نہیں ہوتی نہ من کل الوجوه باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور پر نبوت پر ہر لگائی گئی ہے بلکہ ہر نبی طور پر نبوت اور نبوت اس امت مرحومہ کے لئے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ توضیح مرام ص ۱۹

قادیانی محدث ہی اور محدث ہی ایک لفظ کیلئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گواہوں کے لئے نبوت تادم نہیں مگر تاہم جزوی طور پر وہ ایک نبی ہی ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ سے ہمکلام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور پھر سور غیبیہ ظاہر کئے جاتے ہیں اور رسولوں اور نبیوں کی وحی کی طرح اس کی وحی کو بھی دخل شیطان سے منزہ کیا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء کی طرح مامور ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اس پر فرض ہوتا ہے کہ اپنی تینیں با آواز بلند ظاہر کرے اور اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب نرا پھیرتا ہے اور نبوت کے معنی مجزی اس کے اور کوئی نہیں۔ توضیح ص ۱۵

(۵) اور میری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ایسی مادہ کے دو جوہر۔ ازالہ ص ۷۷ مکتوب عربی ص ۵۷

(۶) نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اوپر غریت الہی کے نازل ہونے سے خدا نے مجھے اوس کا ہمسریا کر بھیجا۔ اور اپنے ایک قصیدہ میں اس معنی کو یوں ادا کیا۔

خدا نے قادیانی کو عیسیٰ کا ہمسریا کیا	چون کا فراز ستم پرستند مسیح را	غیورئی خدا بے سرش کرد ہم سرم
جو قادیانی کے لنگر سے الگ ہونے کی دولت	ایک منہم کہ حسب بشارت آیم	عیسیٰ کجاست تا بندہ پاہم بندہ
	واللہ کہ ہچو کشتی زوحم ز کردگار	بے دولت آنکہ دور باند ز لنگرم

پس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح معبود ہوتا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی حالت سے محفوظ اور معصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور ثروت ایمانی کے وہ مستحق ٹھہر گئے ہیں۔ ازالہ ص ۷۹

(۷) قانون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیاء اور محدثین کی وحی شیطان کے دخل سے منترہ کی جاتی ہے۔ ازالہ ص ۲۵۵

(۸) شیطانی غل کہہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ ایسا ہی غل میں بھی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ بد لکر بعض لوگوں کے پاس جاتا ہے چنانچہ مجموعہ تورات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چار بنی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشگوئی کی اور وہ جہیٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں ہوتا اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا تھا۔ اب خیال کرنا چاہئے کہ قرآن کریم کی رو سے الہام اور وحی میں غل شیطان ممکن ہے۔ اور اسی بنا پر الہام ولایت یا الہام عامہ و بنین بچہ موافقت و مطابقت قرآن کریم کے تحت ہی نہیں۔ ازالہ ص ۶۲۹

(۹) انبیاء سے یہی اجتہاد کے وقت اسکاں پہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر

قرآن میں ہے اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف
اٹھا کر گئے مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ کی خواب وحی میں
داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ ایسا ہی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ مٹا پنے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا
یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن صباد کی نسبت منہا طور پر وحی نہ کہلی ازالہ ۶۸۶

محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے جہاد میں غلبہ

(۱۰) مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارہا وہ ہونے
کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی ظہور میں آیا۔ ازالہ ۶۸۷ وغیرہ۔

سچا کی پیشین گوئیوں
منہا طور میں آئیں

(۱۱) مسیح کی پیشین گوئیوں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت بخیر ہوں اور رمالوں اور
کاہنوں اور سحر خوں کے طریقہ بیان سے مشابہت ہیں۔ براہین احمدیہ تمہید (۶)

۴۔ معجزات انبیاء صلوٰ اللہ علیہم

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں :-

۱۔ ایک وہ جو محض سماوی امور ہوتے ہیں جن میں انسان کی تدبیر اور عقل کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔
جیسے شق القمر جو ہمارے نبی کا معجزہ تھا اور خدا تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک استباز اور کامل
نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

معجزہ شق القمر کا اقرار

دوسرے عقلی معجزات ہیں جو اس خارق عادت عقل کو ذریعہ سے ظہور پذیر ہوتے ہیں جو الہام الہی
سے ملتی ہے۔

(۱) پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی
ہو جو ایک سچی کا کہلونا کسی کل کے دبائے کسی پہونک کے مارنے پر مدون کی طرح پروان
کرتا ہو بیرون سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے بالینے کے ساتھ بائیس برس
کی مدت تک تجارتی کام ہی کرتے رہے۔ ازالہ ۳۳۳ و ۳۳۴

سچا کو اجاڑا سورا
وغیرہ کا انکار

سیح کو سیریزم آتی تھی (۲) ماسوائے اس کہ یہی قرین قیاس ہے کہ سیح کے ایسے عجائز طریق عمل المرتب

یعنی سمریزی طریق سے بطور لہو و حسب بطور حقیقت ظہور میں آسکیں۔ ازالہ ص ۳۰

(۳) حضرت سیح کے عمل المرتب سے وہ مردے حررندہ ہوتے تھے یعنی وہ قریب الموت آدمی جو گویا نئے

سر سے زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے اور حضرت سیح اس عمل میں

کسی درجہ تک مشغول رکھتے تھے۔ اور یہ جو میں نے سمریزی طریق کا نام عمل المرتب رکھا ہے یہ الہامی

نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ ازالہ ص ۳۱ و ص ۳۱

(۴) یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ماتہ سنی اندھون

لنگڑوں کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہی نسخہ حضرت سیح نے اسی حوض سے

اڑایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جب کاپالی بننے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اوس میں امتزنا

کیسی ہی جا رہیں کیوں نہ ہو اوس سے چنگا ہو جاتا تھا اور پھر کہ حضرت سیح اکثر چایا ہی کرتے تھے۔

برائین احمدیہ تمہید پنجم۔

اور جس کی مٹی میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ ایک کھیل تھی اور مٹی ہی رہتی

تھی جیسا سامری کا گوسالہ۔ ازالہ ص ۳۲۔

(۵) اگر یہ عاجز اس عمل المرتب کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے

آئندہ قوی رکھتا تھا کہ ان عجوبہ نمایوں میں حضرت ابن مریم سے یہ عاجز کم نہتا۔ ازالہ ص ۳۳

(۶) یہ عقدا بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سیح مٹی کے پرندے بنا کر

اور ان میں پہونک مار کر ادھین سیح کے جانور بنا دیتا تھا۔ ازالہ ص ۳۳

(۷) پس سیح کے معجزات سب کے سب عجوبہ حقیقت میں کیونکہ وہ اپنی ہر صورت میں

سے متشابه ہیں۔ تمہید خیمہ براہین احمدیہ۔

(۸) ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیر عراج آسمانوں پر اس ہم کشف کے ساتھ نہتا

کیونکہ کسی بشر کا آسمانوں پر جانا خلاف عادۃ اللہ یعنی خلاف قانون قدرت ہے (زالہ ص ۳۴)

اور پرانا فلسفہ بالاتفاق اس بات کو بحال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خالی جسم کیسے ہاتھ کرے نہ ہیر تک ہی پہنچ سکے۔ بلکہ عام طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس اس جسم کا کرہ مانتا اب یا کرہ آفتاب تک پہنچا کس قدر لغو خیال ہے۔ بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشفِ قادیانی ہی ایسے کشف رکھتا ہے۔ اور اس قسم کے کشفوں میں موقوف خود صاحبِ تجربہ ہے۔ ازالہ حجاب و حجاب مگر قادیانی صاحب نے معجزہ شق القمر کے اقرار کے وقت پرانی اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو ملحوظ نہ کیا کہ یہ شق القمر خلافِ قانون کیسے ہو گیا؟

۵۔ قرآن قادیانی حسب

(یعنی وہ مخاطبات و مکالمات ربانی جن پر قادیانی حسب بطور وحی مُشرّف ہوئے)

(۱) یا عیسیٰ الذی لا یصلح وقتہ - یعنی اے عیسیٰ (جس کا وقت ضائع نہ ہوگا) قرآن قادیانی یعنی قادیانی کے الہام کی مستوعبار است

(۲) انت منی بمنزلہ لا یعلمہا الخلق - تو مجھ سے مرتبہ میں ہے کہ اوس کو مخلوقات نہیں جانتی

(۳) انت منی بمنزلہ توحیدی و تفریدی فحان ان تعان و لعن بین الناس - یعنی تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ تو دیکھا جائی اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔

(۴) هو الذی ارسل رسولہ بالحدی و دین الحق لیظہر علی الدین کلہ - یعنی وہی خدا ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اوس کو سب دینوں پر غلبہ دے۔

(۵) قل الیٰ اھرت و انا اول المومنین - کہہ دے میں مامور ہوں اور سب سے پہلا مومن ہوں۔

(۶) انت معی و انا معک خلقت لک لیلًا و نهارًا - یعنی تو میرے ساتھ ہے اور میں تیرے ساتھ ہوں اور تیرے ہی رات اور دن میں پیدا کیا۔

(۷) عمل ما شئت فانی قد غفرت لک - یعنی جو چاہے تو کر میں تجھے بخش دیا۔ براہین ص ۵۶

(۸) انت بمنزلہ لا یعلمہا الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔ ایضاً

(۹) یا احمد فاضلت الرحمة علی شفقتیک انا اعطیناک الکوثرة فصل لمرکب و انحر ان شاکک هوکلا ہتر۔

واقم الصلوة لذكری۔ عہد براہین۔ آسے احمد تیرے لبون پر رحمت بہتی ہے اور تجھے

ہمنے کو ثرود یا ہے پس اللہ کی نماز پڑھ اور قربانی کر تیرا دشمن گہائے مین ہے۔ ایضاً

(۱۰) ہترک ہتری۔ تیرا بھیڑ میرا بھیڑ ہے۔ ایضاً۔

(۱۱) وضعنا غناک و زک الذی انقض ظہرک و رفعا لک ذکرک۔ ایضاً۔ تیرا بوجہ جو تیری سمجھ

توڑ دیا تجھ سے اوٹھا دیا اور تیرا ذکر اونچا کر دیا۔

(۱۲) انک علی صراط مستقیم و جہا فی الدنیا و الاخرة و من المقربین۔ عہد تو سید ہی راہ پر ہے

دنیا اور آخرت میں تو دو جاہت والا۔ قریب۔

(۱۳) یا عیسیٰ الی متغیثک و رافعک الی و جا عل الذین اتبعوک فوق الذین کفرو الی یوم القیامة ثلثة

من الاولین و ثلثة من الاخرین۔ براہین احمد بیحدہ۔ اے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشوں گا

یا وفات دون گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور تیرے تابعین کو منکرون پر قیامت تک غلبہ بخشوں گا

پہلے میں سب سے ایک گروہ ہے اور پچھلے میں سب سے ایک گروہ ہے۔ اس جگہ عیسیٰ کو نام سب سے ہی عاجز (یعنی قادیانی مراد)

(۱۴) الی متغیثک و رافعک الی۔ براہین عہد۔ الی رافعک الی۔ براہین عہد

میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ میں تجھے اپنی طرف اوٹھائیوں گا۔

(۱۵) تموت و اناراض متک فادخلو الجنة انشاء اللہ آمین۔ تو مر گیا اور میں خوش ہوؤں گا پس

اللہ کی بہشت میں داخل ہو جاؤ اس کے ساتھ۔

(۱۶) سلام علیکم طہتم فادخلوها آمین۔ تپہر اللہ کا سلام تم خوش ہو اور اس کیساتھ داخل ہو جاؤ۔

(۱۷) سلام علیک جعلت مبارکاً۔ انت مبارک فی الدنیا و الاخرة۔ تیرے پر سلام تو مبارک بنایا گیا

ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

(۱۸) اذکر نعمتی الی نعمت علیک و الی فضلک علی العالمین۔ جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں اور ان کو

یاد کر اور تجھی میں سے تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

(۱۹) لا تخف انك انت الاله - براہین ص ۵۵ - تو خوف نہ کر کہ تو ہی غالب ہے۔

(۲۰) یا داؤد عامل بالناس رفقاً واحساناً - ص ۵۵ - اے داؤد لوگوں کیساتھ رفق و احسان سے معاملہ کر۔

(۲۱) واما بنعمۃ ربک فخذ - تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔

(۲۲) انت محدث اللہ فیك مادۃ فاروقیۃ - تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں مادہ عمر فاروق کا ہے۔

(۲۳) سلام علیک یا ابراہیم انک الیوم ولدنا مکیں امین ذو عقل متین - حبیب اللہ خلیل اللہ

اسد اللہ - وصل علی محمد - آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور مکیں ہے۔

ذو عقل ہے - اللہ کا حبیب ہے - اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ - اور محمد پر سلام کہہ

(۲۴) ما ودعک ربک و ما قی - تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ تنگ کر کہا۔

(۲۵) الم نشرح لك صدرک - کیا تیرا سینہ ہم نے کھولا نہیں۔

(۲۶) الم نجعل لك سمولۃ فی كل امر - کیا تیرے لئے ہوتے ہر کام میں سہولت نہیں کی۔

(۲۷) بیت الفکر و بیت الذکر و من دخلہ کان آمناً - براہین ص ۵۵ - بیت الفکر سے مراد

وہ چوبارہ ہے جس میں یہہ عاجز کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہی اور بیت الذکر سے

مراد وہ مسجد ہے جو اسکے پہلو میں ہے جو اس میں داخل ہوگا وہ سو فی خاتمہ سے امن میں آجائیگا۔

(۲۸) ینصرک اللہ فی مواطن - کتب اللہ لا غلبۃ لانا وری - منہ - کہی جگہ تجھے اللہ مدد دے گا

اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب رہیں گے۔

(۲۹) یا احمد بارک اللہ فیک ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی - ص ۲۳ - اے احمد تجھے خدا

بیرکت دے اور جب تو نے چلایا وہ اللہ کا چلانا تھا۔

(۳۰) الرحمن علم القرآن - لتندم قوما ما انتم ابائهم ولتستبین سبیل المجرمین - عمن نے قرآن

سکھایا تا کہ تو اس قوم کو ڈراے جس کے باپ ڈرائی گئے اور تا کہ برکاروں کا طریق ظاہر ہو جاوے۔

(۳۱) قل ان کنتم تحبون اللہ فانبعونی بجمیعکم اللہ انا کفیناک المستعینین - براہین ص ۲۳ - کہہ

اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو تجھے ہمنے مسخروں کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

(۳۲) هل انبئکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاک اثیم - میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ شیطان اسی پر اترتے ہیں جو گنہگار اور جھوٹ بولتا ہے۔

(۳۳) قل عندی شہادۃ من اللہ فمیل انتم مومنون مسلمون - کہہ دے۔ میرے پاس اللہ کی گواہی ہے۔ کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے۔

(۳۴) ولا تقولن لشیء انی فاعل ذلک عند او یخوفنک من دونہ - تو کسی کام کی نسبت مت کہو کہ میں کل کروں گا۔ اور تجھے اس کے سوا خوف دلائیں گے۔

(۳۵) انک باعیننا سمیتک المتوکل - تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام ہمیں متوکل رکھ دیا ہے۔

(۳۶) یحمدک اللہ من عرشہ یحمدک نصلی - تجکو خدا اپنی عرش سے صفت کرتا بہترین صفت اور نماز ہم کرتے ہیں

(۳۷) یریدون ان یطغوا لوزر اللہ باقواہم واللہ متہم لوزرہ ولو کفر الکافرون ینتفعی فی قلوبہم العجب

وہ خدا کے نور کو بوجھنا چاہتے ہیں اپنی زبان سے اور اللہ اپنے نور کو پورا کرے گا اگرچہ کافرون کو نہ پہنچے۔ ہم عنقریب اول میں رعب ڈالیں گے۔

(۳۸) اذا جاء نصر اللہ و الفتح و انتہی امر الزمان الینا - جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے گی اور زمانہ کی حکومت ہمارے پر ختم ہوگی۔

(۳۹) هذا تاویل رؤیای من قبل قد جعلہا ربی حقاً - یہہ اول خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے دی تھیں اور خدا نے اول کو سچا کیا۔

(۴۰) وقل رب ادخلنی مدخل صدق و امازنی بک بعض الذی نعہم او تتوفینک و ماکان اللہ بعبادہ

و انت غیہم۔ کہہ دے۔ اے رب سچائی کی جگہ لیا۔ یا تو بعض وعدے پورے کرینگے

یا تجھے پورا کریں گے جس قوم میں تو ہے خدا اوس کو عذاب دے گا۔

(۴۱) یالوتن من محل فی عمیق۔ مائ۲۷۔ ہر طرف سے لوگ تیرے پاس آئیں گے۔

(۴۲) ینصرک رجال توحی الیہم من السماء۔ وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان سے وحی کر چکے

(۴۳) انا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تأخر تجھے ہم نے ظاہری فتح دی

تاکر تیرے اگلے پچھلے گناہ خدا بحثے۔

(۴۴) وَلَوْ كَانَ إِلَّا يَمَانُ مَعْلَقًا بِالْأُزْأَلِ - اگر ایمان تیرا بین معلق ہوا تو بھی اوس کو پالیکا۔
 (۴۵) يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ ۲۲ - ای مدثر کھڑا ہوا اور لوگوں کو ڈرا اور خدا کی بڑائی نکھر۔
 (۴۶) يَا أَحْمَدُ تِمِّ اسْمُكَ وَلَا تِمِّ اسْمِي - اے احمد تیرا نام پورا ہوگا اور میرا نام پورا نہ ہوگا۔

(۴۷) وَأَنْتَ عَلِيمٌ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَا تَصْعَقْ خَلْقَ اللَّهِ وَلَا تَسْخَمْ مِنَ النَّاسِ - جو تیرے پر وحی کیا گیا ہے لوگوں پر پڑھو اور مخلوقات کو سسے رسوائی نہ لے۔ اور لوگوں سے نہ ڈرو۔
 (۴۸) اصحاب الصفة وما أدراك ما اصحاب الصفة تنزي اعينهم تفيض من الجمع - تیرے اصحاب صفہ اور کیسے اصحاب صفہ تو اون کی آنکھیں آنسو بہتی دیکھتا ہے۔

(۴۹) يَا بَنِي زَمَانٍ مُخْتَلَفٍ بَانِدُاجٍ مُخْتَلَفَةٍ وَتَرَى لَسَدًا بَعِيدًا وَأَنْجِيئًا طَبِئَةً ثَمَانِينَ حَوْلًا
 اوقریہا من ذلک - ارالہ ص ۴۳۵ نئی نئی عورتیں تیرے پر مختلف زمانی لائیں گے اور تیری
 نسل کثیر ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دین گے اور تجھے آبی برس کی عمر یا اسکے قریب قریب دیں گے۔
 (۵۰) انت وحبیب فی صفرتی اختلج لنفسی - ص ۲۸۹ براہین - تو میری بارگاہ میں وجہ ہے اور
 تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔

(۵۱) نصرت بالرب وواجبت بالصدق ایھا الصديق - تو عرب کے ساتھ فتح پایا ہے تو نے
 سچائی کے ساتھ جواب دیا اے سچے۔

(۵۲) نصرت وقالوا لا تنجین مناص - تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ لا تنجین من جحیم
 (۵۳) اذا جاء نصر الله والفتح وحببت كلمة ربك هذا الذي كنتم به تستعجلون - جب اللہ کی مدد آگئی
 اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہودی ہی ہے جسکے لئے تم جلدی کرتے ہو۔

(۵۴) اردت ان استخلف فخلعت ادم انی جل فی الارض خلیفة - میں نے خلیفہ بنا دیا
 پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنا بیٹھوں۔

(۵۵) دنی فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی ص ۲۹۰ - دو کمان یا اس سے بھی کم قُرب حاصل کر لیا۔

- (۵۶) یحییٰ الدین ولقیم الشریعة ص ۹۶ - دین زن کر گیا اور شریعت کو قائم کر گیا۔
- (۵۷) یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة - اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۵۸) یا مریم اسکن انت و زوجک الجنة - اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ جنت میں جا۔
- (۵۹) یا احمٰل اسکن انت و زوجک الجنة - اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۶۰) لغت فیک من لدنی روح الصدق - اپنی پاس سے میں نے تجھے میں سچائی کی روح پہونک دی
- (۶۱) انا نزلناہ قریبا من القادیاں - وبالحق انزلناہ وبالحق نزل - صدق اللہ ورسولہ وکان امر اللہ مفعولہ - قادیان کے قریب ہمنے اوس کو اوتارا اور سچائی کے ساتھ اوتارا اور اُترا الد اور اوس کا رسول سچا ہے - اور کام ہونے والا ہے۔
- (۶۲) سبحان الذی اسری لبعیدہ لیلہ - ص ۵ - عجز سے پاک ہو وہ خدا جس نے اپنے بندہ کو رات میں سیرایا
- (۶۳) جبری اللہ فی حلل الانبیاء - اللہ تعالیٰ انبیاء کے حُلّوں میں داخل ہو گیا۔
- (۶۴) بشری لک یا احمدی انت مرادی دھی غرست کرامتک بیدی - اے احمد تجھے بشارت ہو تو ہی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں نے اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔
- (۶۵) وما ادسلناک الا رحمة للعالمین - ص ۵ - اور میں نے تجھے رحمتہ للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔
- (۶۶) انی ناصرک - انی حافظک - انی جاعلک للناس اماما - اکان للناس عجبا قل هو اللہ عجیب
- یحییٰ من لیشاء من عبادہ لا یبطل عما یفعل وہم لیسلون - و تک الایام مندا اولہا
- بین الناس - و قالوا انی لک هذا و قالوا ان هذا الا اختلاف - میں ہی تیرا مددگار۔
- مخافہ - اور تجھے امام بنانے والا ہوں - کیا لوگوں کو تعجب ہے - کہہ دے اللہ عجیب ہے
- جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا ہے - وہ اپنے کئے پر پوچھا نہیں جاتا۔
- اور لوگ پوچھے جائیں گے - اور یہ دن لوگوں میں پہرتے رہتے ہیں - اور کہیں گے یہ دن تیرے لئے کہاں؟ اور کہیں گے یہ بناوٹی بات ہے۔
- (۶۷) اذ انصر اللہ المؤمن جعل لہ المحاسن فی الارض خالدا و وعدہم - قل اللہ ثم ذرہم فی

خوضہم یلعبون۔ جب اللہ مومن کو مرد و تیا ہے تو اوس کے لئے زمین پر حاسد بنا دیتا ہے جن کی جگہ دوزخ ہے۔ کہہ دے اللہ بس ہے پیراؤنگو اپنے خیالات میں کہیلندے۔
(۶۸) تلطف بالناس و ترجم علیہم انت فیہم بہتزلۃ موسیٰ و اصبر علی ما یقولون۔ لوگوں سے نرمی کر اور اوں پر رحم کر تو اوں میں موسیٰ کی جا بجا ہے اور اوں کے کہے پر صبر کر۔

(۶۹) قال اللہ فی حق انت انتی وانا منک۔ (ضمیمہ اخبار ریش مطبوعہ ہوشیار پور پھر پور مرتبہ ربکم بالکلیچ ۱۸۸۶ء ص ۱۴۸ سطر ۳۔ کالم ثانی۔) ”سیرے حق میں خدا کو کہا ہے تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں“

(۷۰) انا نبشرك بغلام علیہم مظهر الحق و العلامہ كان اللہ نزل من السماء اسمہ عمالو ائیل یولدک الولد ویدنی منک الفضل ان نوری قریب قل عود رب الفلق من شر ما خلق۔ انجام ہمارے ہم تجھے ایک لڑکے کی بشارت دیتے ہیں جو مظهر الحق ہوگا گویا خدا آسمان سے اترتا ہے اوس کا نام عمانوئیل ہے۔ تیرا لڑکا ہوگا اور تیری بزرگی حاصل کریگا۔ یسراور قریب ہے۔ کہہ دے اللہ کے ساتھ ہنپاہ چاہتا ہوں ہر شے کے شر سے۔

(۷۱) عجل جسدہ لہ خوار۔ فلہ لقب و عذاب۔ ایک پھڑے کا جسم ہے اور اوس کے لئے عذاب ہے۔
(۷۲) یاتی قمر الانبیاء و امرک یتالی یومہ۔ مجبئی الحق و کشف الصدق و میسر الخاسرون۔ پیغمبروں کا چاند آئیگا اور تیرا حکم اوس دن آئیگا جبکہ حق آئیگا اور سچائی کہیں گی اور خسارہ و افسارہ میں ہوں گے۔
(۷۳) اللہ الذی جعلک اسمع ابن مریم۔ خدا وہ ہے جس نے مسیح ابن مریم بنا دیا۔

(۷۴) قل انا انابشر مثکم لوجی الی۔ اما انکم اللہ واحد و اللہ یحکم فی القرآن۔ کہہ دے میں تمہاری مثال آدمی ہوں۔ میری طرح وحی آتی ہے کہ خدا تمہارا الٰہ ہے اور تمامی خیر قرآن میں ہے۔

(۷۵) ولقد لبثت فیکم عمرا من قبلہ افلا تعقلون۔ وقالوا ان هذا الا فتراء قل ان وعدی اللہ هو الہدی الا ان حزب اللہ ہم الغالبون۔ البیس اللہ یکاف عیدہ فبرأہ اللہ مما قالوا وکان عند اللہ وجیہا واللہ موہن کید الکافرین و لنجعلہ آیۃ للناس ورحمۃ متان کان امرہ مقتضیا۔ قول الحق الذی فیہ متمرون۔ میں کتنے دن اس سے پہلے تم میں رہا

لیکن وہ نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں یہ افتراب ہے۔ کہہ دے اللہ کی ہدایت کی ہدایت ہے۔ اللہ کے لشکر کو ہی غلبہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندے کے لئے بس نہیں۔ اللہ نے اوس کو اون کے کہنے سے بری کر دیا اور اللہ کے نزدیک وہ وحیہ تھا۔ اور اللہ اون کے مکر کو مست کر دیکھا اور اہل کو آدمیوں کیلئے ایک نشانی بنا دیکر اور اللہ کا کام ہو تو اسے یہ ایسا سچا قول ہے جس میں کوئی شک نہیں۔ (۷۵) انت من مائنا و ہم من فاش۔ تو ہمارے پانی سے ہے اور دوسرے گندے پانی سے۔

(۷۶) و اذا قتلہم امنوا کما امن الناس قالوا لو انکم امنوا امن السفہاء الا انہم هم السفہاء و لکن لا یعلمون۔ جب اون کو کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کہ آیا ہم جاہلون کی طرح ایمان لائیں۔ مگر دراصل وہی جاہل ہیں اور جانتے نہیں۔

(۷۷) کنت کفرنا عجبیا فاحببت ان اعرف۔ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا اور ظاہر ہونے کو چاہتا۔ (۷۸) ان الذین کفروا و صدوا عن سبیل اللہ مرد علیہم رجل من فارس۔ جو کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے مڑ کے اون پر ایک فارسی آدمی نے بروز کیا۔

(۷۹) یا احمد اجیب کل دعاؤک الا فی شرکائک۔ اے احمد تیری ہر دعا قبول مگر تیرے شرکوں کے حق میں قبول نہیں۔

(۸۰) و قالوا متعل فیہا من یفسد فیہا قال انی اعلم ما لا تعلمون۔ اور کہے کیا تو ہم میں مفسد کو بھیجتا ہے۔ کہا میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔

(۸۱) و قالوا کتاب ممتلئ من الکفر و الکذب قل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و نسکون و نساکم و انفسکم و انفسکم ثم ینتقل فینزل لعنة اللہ علی الکاذبین۔ اور کہے یہ کتاب کفر سے اور جھوٹ سے بھری ہے۔ کہہ دے آؤ ہم اپنے لڑکوں بالوں اور عورتوں اور اپنے کو لا کر مبارک کرین اور جہوٹوں پر لعنت بھیجیں۔

(۸۲) ذلک علی و جلالی انک انت الاعلیٰ۔ میری عزت اور جلال کی قسم کہ تو ہی غالب ہے۔ (۸۳) اصنع الفلک یا عیننا و رجینا ان الذین ینا یعونک انما ینا یعون اللہ ید اللہ فوق ابن یم

ہمارے سنا کشتی بنا جو لوگ تجھے سجدت کریں گے وہ خدا سے سجدت کرتے ہیں۔ اللہ کا ماہر غائب ہے۔

(۸۴) نادانی و کلمنی الیٰ رسولک الیٰ قوم مفسدین وانی جاعلک للناس اماما وانی مستخلفک اکراما مکاحرت سنتی فی الاولین۔ مجھے خدا نے پکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدین کی طرف بھیجوں گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلے میں رہی۔

(۸۵) انک انت منی المسیح ابن مریم وارسلت لیتهم ما وعد من قبل ربک الاکرام۔ تو مجھے مسیح ابن مریم ہی ہے اور تجھے اتمام وعدہ کے لئے بھیجا ہوں۔

(۸۶) واخبرنی ان عیسیٰ نبی اللہ قد مات و رفع من ہذا الدنیا فسا کان له ان ینزل الا بروزا کالابقین و قال سبحانہ انک انت صوفی حل البروز و ہذا هو الوعد الحق الذی کالستر المموز فاصدع بما تو مرو لا تخف السنۃ الجاحلین۔ (مکتوب عربی)۔ اور مجھے اہل نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ مر گیا ہے اور اس دنیا سے اٹھایا گیا ہے۔ پس اس کا اترنا بجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کئے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حکم میں ہے اور یہی حق رکا سچا وعدہ ہے جو حجاب سے سرسوز ہے۔ پس امر کو بحال اور جاہلون کی زبان سے نہ ڈر۔

(۸۷) انت اشد مناسبتہ لعیسیٰ بن مریم و اشبه الناس بہ خلقا و خلقا و زمانا۔ (ازالہ ضلال) تجھے عیسیٰ سے شدید مناسبت ہے اور باعتبار فطرت اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہہ ہے۔

۴۔ علماء اہل مسجد

جو علماء کہ عیسے کی موت کے قابل نہیں بلکہ اہل کی حیات اور رفع روح الجسم کے قابل ہیں وہ سب کے سب ضلالت پر متفق ہیں۔ اول کہ قول بالکل خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طرح طرح کے

عذاب کے مستحق اور ختم اللہ علی قلوبہم بین داخل۔

اور اکثر اُمت محمدیہ یہودی ہو جانے کے سبب جس طرح کہ موسیٰ کے بعد چودہ سو برس گزرنے کے عیسیٰ بن مریم یہودیوں کی اصلاح کیلئے آئے اسی طرح حق تعالیٰ نے مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عیسیٰ بن مریم بھیج کر اور اُمت محمدیہ کو یہودی بھیج کر ان کی اصلاح کے لئے بھیجا ہے۔ اور اُمت کے علماء کو ان الفاظ کے ساتھ خطاب کیا ہے کہ:۔

قادیانی جیسے کافرو کو
یہودی اور بدذات
اور ملعون اور ظالم وغیرہ کہتا

”اے بدذات فرقہ سولویوں! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے؟۔ کب وہ وقت آئے گا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اے ظالم سولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بڑا بھائی کا پیالہ پیا وہی عوام کا لالعام کو پی پلایا۔“ انجام اہم صلا

اور اپنے وقت کے نو علماء کو جن میں اکثر تونی صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی برکت سے مراج فتافی اللہ اور بقا بالہ تک پہنچے ہوئے ہیں جیسے حضرت شیخ النخشب سجاده نشین حضرت شاہ سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ غلام نظام الدین بریلوی اور حضرت مولوی محمد حسن امروہی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی ہیں جن کو بایں الفاظ جو تہذیب اور انسانیت کے درجہ سببیت

میں تقوہ کرتا ہے کہ ان نو علماء کا پھپھلا جو اندھا شیطان اور غول گمراہ ہے جسکو رشید گنگوہی کہتے ہیں جو امروہی کی طرح بد بخت اور ملعونوں میں سے ہے اور ان کے ساتھ ہم دو مشہور شائخ کا ذکر کرتے ہیں یعنی شیخ النخشب تونسوی اور شیخ غلام نظام الدین بریلوی۔ پس شیخ تونسوی میں تجھے جانتا ہوں کہ تو ان آٹھوں کا سرور ہے اور ان باغیوں کا گویا تو امام ہے اور غواہیت اور ضلالت میں گویا تیرے شاگرد ہیں یا تیرے جادو کے ہوئے ہیں پس تو

و احریم الشیطان الاعلیٰ والغول الاغوی یقال لہ
رشید المجتہد وحقیقی کالامروہی ومن الملعونین
و تذکر معہ الشیخین المشہورین یعنی الشیخ النخشب
التونسوی والشیخ غلام نظام الدین البریلوی فایضا
الشیخ الی اعلم انک رئیس هذه المائتۃ فی مثل املاک
لک الفتنۃ الیاعینۃ وہم لک کائنات فی الخلق
او کا مسخوہین فاتی مجیک ورجلک و جمع
کل دجلک و اخرجت الزاوع الا فتان و اتنی مع
جموعک من اهل العدوان و صل علی کعبتک

اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آ۔ اور اپنے کل
مکروں کو جمع کر اور اقسام کے فتنے تراش کر اور اپنے
اہل عدوان جاعتوں کو لا اور ٹھہر اور جس شبی کی طرح حملہ
جس نے کعبۃ اللہ پر حملہ کیا۔ اور دوسرے علماء جو اپنی
کو مولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور جاہل ہیں
ہم اون کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں۔ اور زیادہ خبیثوں کے ذکر سے اپنی کتاب کو
پلیس نہیں کرتے جو کہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور عقل و فکر نہیں رکھتے۔ مکتوب عربی ۲۵

تفسیر قادیانی جو اون کو الہام ہوئی

قادیانی کی تفسیر قرآن ازالہ کے ۲۶ء میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی لوگ اس بات کی شہنی ہوتے
ہیں کہ ہم بڑے متقی ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ نفاق سے زندگی بسر کرنا اور نہوں نے کہاں سے سیکھ لیا
ہے۔ کتاب الہی کی غلط تفسیروں نے انہیں بہت خراب کیا ہے اور اون کے دلی اور دماغی قوی
پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے۔ اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب الہی کے لئے ضروری ہے کہ اسکی
ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ حال میں جن تفسیروں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی
حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک
روحی کی مزاحم ہو رہی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ
سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے۔ قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں سے مٹ گئی ہو
کہ گویا قرآن آسمان پر اوٹھایا گیا ہے۔ وہ ایمان جو قرآن نے سکھلایا تھا اس سے لوگ بے خبر ہیں۔
وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اس سے لوگ غافل ہو گئے ہیں۔ مان سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں
مگر قرآن اون کے حلق سے نیچے نہیں اترتا۔ انہیں معنوں سے کہہ لیا ہے کہ آخری زمانہ میں قرآن
آسمان پر اوٹھایا جائیگا۔ پھر انہیں حدیثوں میں لکھا ہے کہ پھر دوبارہ قرآن کو زمین پر لانیوالا ایک

سورۃ تیسرین قرآن کی
فطرتی ستارہ کے خلاف
ہیں اور غلط ہیں

فارسی الاصل ہوگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لو کان الایمان معلقاً بالثریا لئلا یرحل من فارس۔ یہ حدیث درحقیقت اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علی ذہاب یہ لقادس و من میں اشارہ بیان کیا گیا ہے (یعنی سورہ اعراف زمانہ غدر) انتہی۔

پہرہ ۳۱ میں لکھا کہ عادت اللہ ہر ایک اکمل ملہم کے ساتھ ہی رہی ہے کہ عجائبات مخفیہ قرآن اوپر ظاہر ہوتے رہے ہیں بلکہ لبا اوقات ایک ملہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر اِلقا ہوتی ہے اور اصل معنی سے پہرہ کوئی اور مقصود اوس سے ہوتا ہے جیسا کہ مولوی عبد اللہ صاحب مرحوم غزنوی (جو غزنی سے اپنی لائبریری اور وہابیت کی پاداش میں لکھا گیا اور جن کی بدولت پنجاب عبد اللہ غزنوی کہلاتا) میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ الہام ہوا قلنا یا مارکونی برداً و سلاماً۔ مگر میں اس کی معنی نہ سمجھا۔ پہر الہام ہوا قلنا یا صبر کوئی برداً و سلاماً۔ تب میں سمجھ گیا کہ نار سے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پہر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا رب ادخلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق۔ اور اس سے مراد وہی معنی نہیں تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو ہستانی ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں وزیر سلطنت برطانیہ آجائیں اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات فرقانی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر کوئی اور معنی مراد لئے ہیں۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب ہی مولوی عبد اللہ غزنوی کی اقتدار کے جو فرقہ و بابیہ کے متفقہ تھے میں ازالہ الاولیاء کے خلاف میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات اکثر بذریعہ الہام میرے پر گہلتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیرون میں اون کا نام و نشان نہیں پایا جاتا مثلاً یہ جو اس عاجز پر گہلا ہے کہ ابتداً خلقت آدم سے جنتدار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ بعثت تک مدت گذری تھی وہ تمام مدت سورہ العصر کے اعداد حروف میں بحساب قمری مندرج ہے یعنی چار ہزار سات سو چالیس۔ اب بتلاؤ کہ یہہ دقایق قرآنہ جس میں قرآن کریم کا اعجاز نمایاں ہے کس تفسیر میں لکھا ہے؟

سورہ لیلۃ القدر اربعہ ایسا ہی خدا تعالیٰ نے میرے پر سینکتے معارف قرآنیہ کا طے کر کیا کہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر

کے صرف بیہوشی نہیں کہ ایک با برکت رات جس میں قرآن شریف اترتا۔ بلکہ باوجود ان معنوں کے جو بجائے خود صحیح ہیں اس کے لفظ میں دوسرے معنی بھی ہیں جو رسالہ فتح الاسلام میں درج کیے گئے ہیں۔ یعنی لیلۃ القدر سے رات مراد نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوجہ ظلمت رات کے ہر رنگ سے اور وہ نبی یا اوس کے قائم مقام مجدد کے گزر جانے سے ایک ہزار مہینے کے بعد آتا ہے۔ فتح الاسلام ص ۲۸۵
آب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہیں؟۔ انتہی۔ ازالہ ص ۳۱۰۔

قادیانی اور غزنوی کی تفسیر غلط اور حق تفسیر میں ہے ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جواب الہام کہ اوس ظاہری شریعت کے مخالف ہو جو نقلاً بعد نقل مدون ہے وہ تبلیغ الہام سے ہرگز محفوظ نہیں

ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر فتویٰ حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتا دیں کہ قادیانی صاحب اور اوس کے مقتدا عبد اللہ غزنوی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقولہ کی کس قدر مخالف ہیں۔ کیونکہ آیہ قلنا یا نار کوئی بردا و سلاما میں نار سے مراد نار غرودی ہے جو ابراہیم صلوات اللہ علیہ پر بردا و سلام ہو گئی اور آیہ رب ادخلنی مدخل صدق میں داعی سے خود ذات رسول المصطفیٰ اللہ

علیہ وسلم منصوص ہے اور مدخل صدق اور مخرج صدق عن قتادہ فی قولہ رب ادخلنی مدخل صدق سے مدینہ اور مکہ مقصود ہے جیسے کہ قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الایہ اخرجہ اللہ من مکہ مخرج صدق عنہ سے مروی ہے۔ دیکھو ازالۃ الخفا ص ۲۰۲۔ مگر جاب

افسوس ہے کہ اس ہولوی نے حکومت کفر کو دخل صدق کیونکر سمجھ لیا۔ اور چار ہزار سات سو چالیس برس کی مدت حضرت آدم امیر حضرت محمد مصطفیٰ صلوات اللہ علیہما کے درمیان ہولی قادیانی صاحب نے کہاں سوا دراک کی؟۔ حالانکہ شیخ سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ برزخیہ میں بعد تحقیق تمام بقول دہب فیصلہ کر دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت حضرت آدم کے بعد چھ ہزار چھ سو برس پہلے۔ اور خود قادیانی صاحب ازالۃ الاوام کی جلد دوم میں اس حدیث کو استدلال فرما کر کہ بنی حواریں عباس پر موقوف ہے کہ اللہ نیا سبۃ ایام کل یوم الف سنۃ و مبعث رسول اللہ فی آخرھا

یعنی دنیا کا بزرگ سات ہزار برس ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری ہزار میں مبعوث ہوئے

ہیں۔ اور سورہ لیلۃ القدر کے نزول کے متعلق ترمذی و اخرج الترمذی و الحاكم و البیہقی عن الحسن بن علی

اور حاکم و بیہقی بروایت حسن بن علی تصحیح فرما چکے ہیں قال ان رسول اللہ ص قد رأى بنی امیة یخطبون

کہ فرمایا اوہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی منبرہ رجلا رجلا فساء ذلک فنزلت انا طینا

دیکھا کہ بنی امیہ آپ کے منبر پر باری باری سوجڑ رہے خطبہ الکوثر و نزلت انا نزلناہ فی لیلۃ القدر معادرا

پڑھ رہے ہیں اور آنحضرت کو یہ امر نہ پسایا کہ تنہا میں مالیلۃ القدر لیلۃ القدر خیر من الفشر میلکما بنی امیة

سورہ کوثر اور سورہ لیلۃ القدر نازل ہو گئی یعنی اس قال القاسم بن الفضل فحبنا ملک بنی امیة فاذا

امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ رات جس میں قرآن کیا فی الفشر لا تزد و لا تنقص الالۃ الخافقہ

نزول ہوا وہ اون ہزار مہینوں سے بہتر ہے جن کے گزرنے تک بنی امیہ ملک ملک ہیں گے۔

قاسم بن الفضل فرماتے ہیں کہ ہم نے اس روایت کے سنے ہیں بنی امیہ کی سلطنت کی مدت حساب کی تو

وہ پورے ہزار مہینے ہی نکلے۔

مگر ہمارے بیان کے دیکھنے سے قادیانی صاحب گوش باغوش ہوں گے کہ اون کی الہامی تفسیر

کس قدر شریعت منقولہ سے باہر ہے اور اون کے اصلاحی معارف غیر مطابق شریعت ہونے کے علاوہ

حقانیت ہی کس قدر دور ہیں۔

پس بطور مشق نمونہ خوار ہم چند آیات قرآنی کی تفسیر الہامی جو قادیانی صاحب نے لکھی ہے حسب ذیل

اپنے جوابات کیساتھ لکھتے ہیں جس سے انصاف پسند دوستوں پر ظاہر ہو گا کہ اون کے الہامات کو

شریعت منقولہ کس قدر اور کس درجہ تک رد کرتی ہے۔

۱۔ سورہ الحمد

سورہ الحمد کی تفسیر قادیانی صاحب ازالۃ الاویام کے صفحہ ۲۵۷ میں آئے اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین

الکھست علیہم کی تفسیر الہامی طور سے اس طرح لکھتے ہیں :- یعنی اے میرے خداوند جس نے وحیم ہلین سی

ہدایت بخش کہ ہم آدم صغی اللہ کے سبیل ہو جائیں رشیت بنی اللہ کے سبیل بن جائیں حضرت لوح

آدم ثانی کے پیشل ہو جائیں۔ ابراہیم علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ موسیٰ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں عیسیٰ روح اللہ کے پیشل ہو جائیں اور جناب محمد مجتبیٰ علیہ السلام صلیب اللہ کے پیشل ہو جائیں اور دنیا کے ہر ایک صدیق و شہید کے پیشل ہو جائیں۔ اب ہمارے علماء جو پیشل ہو چکے۔ نوے کو کفر والحا خیال کرتے ہیں اور جس شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے آسمان پر حصول مرتبہ کی بشارت دی جائے اس کو کلمہ اور کافر اور جہنمی ٹھہراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر بتلا دین کہ اگر اس آیت کریمہ کے معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کی ہیں تو اور کیا معنی ہیں؟ اور اگر یہ معنی صحیح نہیں ہیں تو پھر اللہ جل شانہ کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی يحببکم الله۔ اب سوچنا چاہئے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب بن گیا تو کیا اس محبوب کا پیشل ہی ہو گیا یا ابھی غیر پیشل رہا؟۔ افسوس! آج تک جب قدر کا برتھمن گزرے ہیں اور جن سے ایک کو ہی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں پیشل الانبیاء کی راہ کبھی ہوئی ہے جیسا کہ حضرت خوشنجر فرما گئے ہیں کہ علماء امتی کا نبی ابنی اسرئیل اور حضرت بائزید کیطامی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطار نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں ہی آدم ہوں میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں میں ہی موسیٰ ہوں میں ہی عیسیٰ ہوں میں ہی محمد ہوں جس نے اللہ علیہ وسلم اور ستر مرتبہ کافر اور کلمہ دہشیر کر کیطام سے نکال دئے ہیں۔ لیکن اس زمانہ کے گزشتہ بعد پھر علماء اور ان کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے شطحیات کی ہی تاویلین کرنے لگے۔ اور بتا دی کہ حق تعالیٰ صواب کی تائید میں فتوحات مکیہ باب ۲۳ کی عبارت نقل کر دی کہ غایۃ الوصلۃ ان یكون الشیء عین ما طهر ولا يعرف کما دایت رسول الله وقد علق ابن حزم المحدث فغاب احد هما فی الآخر فلم نزل الا واحد وهو رسول الله فمن غایۃ الوصلۃ وهو المعبر عنه بالاتحاد۔

جذبہ شوق حب بیت میان میں تو	کہ قریب آمد و نشد خست نشان میں تو
الی آخرہ انتہی	
مصحح تفسیر مگر ہایت پسند و ستون پر ظاہر ہو گا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم	

فرما رہا ہے کہ وقت مناجات انہیں لوگوں کا طریقہ اور اقتدار مجاہدہ سے طلب کر دین کو نعمائے الہی عطا ہوئے ہیں یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحین۔ جیسے کہ ایک دوسری آیت سواہر ہے اور جیسے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی کہ اصحابی کالنجوم یا یم اقتد یم اھتد یم یعنی میرے اصحاب ستاروں کی صفت ہدایت میں مشابہت رکھتے ہیں پس ان میں سے جن کا اقتدار کرو گے صراط مستقیم پر پہنچے اور نیز فرمایا۔ اقتدوا بالذین من بعدی الی بکرم عمر۔ یعنی میرے بعد الی بکرم اور عمر کا اقتدار کرو۔ پس صراط مستقیم جو صراط انبیاء اور شہداء اور صالحین اور صدیقین ہے اسکی ابتدا اور ان کی اقتدار کے بغیر حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اور یہ کہ سفدر سواد ہے کہ جن کی اقتدار کرنے سے صراط مستقیم کی ہدایت ہوتی ہے انہیں کی مثل مقتدا ہونے کی دعا مانگی جائے یا انہیں کا مثیل ہونے کا ادعا کیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کیا۔ حالانکہ حرف کاف فقط کسی ایک صفت میں تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ تمامی صفات میں۔ پس کوئی امتی کسی نبی کا ہمسر اور مثیل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ فقط صراط مستقیم پر چلنے سے نہ شہید ہو سکتا ہے جب تک کہ لوگوں کو شہادت کا ذائقہ نہ چکھایا جائے اور نہ صدیق ہو سکتا ہے جب تک کہ حضرت صدیق کی طرح ساہا سال غوش نبی میں پرورش یافتہ نہ ہو پر کوئی صراط مستقیم سے بھٹکا ہو اور ان کا ہمتیہ یا سیشل ہو نیکاد دعویٰ کس طرح کر سکتا ہے؟ علی الخصوص سید الانبیاء محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا مثیل ہونا یعنی ان کا ہم صفت ہونا۔ حالانکہ علماء نے تصریح کر دی ہے کہ ۱۔ مثل النبی محمد قد امتنع ۲۔ من قال بان مکان صار معفلاً یعنی محمد کا مثل یا مثیل ممنوع ہے اور جو ممکن ہے وہ کافر ہے۔ اور شیخ شرف الدین ابو صیری قصیدہ بردہ میں لکھتے ہیں

منزہ عن شریک فی عبادتہ	جو صراط مستقیم فیہ غیر منقسم
او منزہ از شرکاء اند محض آمد	جو صراط مستقیم عتد پارہ نامرد و رحم

ہاں یہ سچ ہے کہ بایزید کسطامی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ میں ہی آدم ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں لیکن قادیانی صاحب بایزید کا یہ قول نقل کرتا بھول گئے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جبر میں اللہ کے سوا کوئی شریک نہیں ہے جس کی نسبت حضرت روم کہتے ہیں۔ ۱۔

بایزید کا قول یہ ہے
میں ہی آدم ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں لیکن قادیانی صاحب بایزید کا یہ قول نقل کرتا بھول گئے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جبر میں اللہ کے سوا کوئی شریک نہیں ہے جس کی نسبت حضرت روم کہتے ہیں۔ ۱۔

با مریدان آن فقیه محترم
 گفت ستانه عیان آن ذوقنون
 چون گذشت آن حال گفتندش صباح
 گفت این بار در کنم این مشغله
 حق منتره از تن و من با تنم
 چون وصیت کرد آن آزاده مرد
 مست گشت و باز استغراق رفت
 عشق آمد عقل او آواره شد
 عقل خود شعله است چون سلطان برید
 عقل سایه حق بود حق آفتاب
 چون پری غالب بود بر آدمی
 هر چه گوید آن پری گفته بود
 چون پری را این دم و قانون بود
 چون همایون بخودی پرواز کرد
 عقل او سیل تخیل در بود
 نیست اندر حبیب ام الاحرار
 آن مریدان مجسمه در هم آمدند
 هر یک چون محردان در گرد کوه
 هر که اندر شبنم تیغ می خلید
 و آنکه اوزار خشم اندر سینه زد
 یک اثر نه بر تن آن ذوقنون

بایزید آمد که یزدان نک ستم
 لا اله الا انا ما فاعبدون
 تو چنین گفتی و نبود آن صلاح
 تیغها بر من زنی بر آن دم بدم
 چون چنین گویم بسایه کشتنم
 هر مرید کاردی آماده کرد
 آن وصیت هاشم از خاطر رفت
 صبح آمد شمع او بیچاره شد
 شمع بیچاره در کعبه خنیرید
 سایه را با آفتاب او چه تاب
 گم شود از مرد و صفت مردی
 زمین سر نه زان سر گفته بود
 کردگار آن پری خود چون بود
 آن سخن را بایزید آفتاب کرد
 زان قوی تر گفت کا دل گفته بود
 چند جوئی در زمین و در سما
 تیغها بر جسم پاکش می زدند
 کارد میسزد پیر خود را بستانده
 باز گونه او تن خود می درید
 سینه اش بشکافت شد مرده بد
 و آن مریدان خسته و غرقاب خون

<p>روز گشت و آن مردیان کاسته پیش از آمد سزاران مردون این تن تو گرتن مردم بدے با خودے یا بخودے دو چارزد اے زوہ بر خودان تو ذوالفقار زانکہ بے خود فانی است و این است نقش اوفانی و او شد آئینہ گر گنی تھ سوے روی خود کنی در بہ بنی روے زشت آنہم توئی او نہ این است نہ آن اوسادہ</p>	<p>نوحہ ہا از جان شان بر خاستہ کاسے دو عالم درج در یک پیرہن چون تن مردم زنجبہ گرم شدے با خود اندر دیدہ خود خارزد بر تن خود بے نیانی آن ہوشدا تا ابد در اینی اوسا کن است غیر نقش روے غیر ان جانے در زنی بر آئینہ بر خود زنی در بہ بنی عیسیٰ مریم توئی نقش تو در پیش تو بہنہادہ است</p>
<p>مگر جابے غور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگواروں نے کہی پیشل ہوئے کا دعویٰ نہ کیا اور سراسر اس میں یہ ہے کہ اون کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و بقا کے وقت اپنی ہستی نظر انداز ہوتی رہی اور باور از بلیت در پکار او ٹھٹھے کہ</p>	
<p>خواجہ گنو کہ من منم نہ من منم فاش و تنہاں او منم گنج روان او منم</p>	<p>جان من اوست در منم من نہ منم نہ منم گو ہر کان او منم من نہ منم نہ منم</p>
<p>حضرت جنید بایزید کی نسبت لکھتے ہیں کہ جبرئیل علیہ اوقات الغفلۃ ثم صحا۔ یعنی یہ کلمات اون کی حالت حشر اور غلبہ فتن و بقاء میں نکل گئے اور اسکے بعد ہوشیار ہوتے ہی توبہ کرتے رہے۔ یہی بایزید میں جہنوں نے عیسوی المشرک ہونے سے ایک چوٹی مار کر اوس میں جان ڈال دی اور دم عیسوی اون میں آگیا۔ مگر قادیانی صاحب نے تو اس دم عیسوی کا ہی انکار کر دیا۔ اور بہت بڑا فرق ہے غیرت کی اثبات اور غیرت کی نفی میں۔ دو محبوب کا محبوب اگرچہ محبوب ہی ہے لیکن دونوں محبوب باہم پیشل نہیں ہو سکتے۔</p>	

۲۔ سورہ بقرہ

سورہ بقرہ ۱۔ فاخذتکم الصاعقة وانتم تنظرون ثم بعثناکم من بعد موتکم لعلکم تشکرون۔

۲۔ واذقلتم لفساداً راہم فیہا واللہ مخرج ماکنتم تکتمون۔ فقلنا اضربوہ ببعضنا کذلک یحیی اللہ

الموتی ویریکم آیاتہ لعلکم تعقلون۔

۳۔ الم ترالی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف حذر الموت فقال ہم اللہ موتوا ثم احیاء ہم ان اللہ

لذو فضل علی الناس ولکن اکثر الناس لا یشکرون۔

۴۔ او کالذی مر علی قریۃ وہی خاوۃ علی عروشہا قال الی یحییٰ ہذہ اللہ بعد موتہا فاماتہ اللہ

ماتۃ عام ثم بعثہ۔ ۵۱

قادیانی صاحب ان چاروں آیتوں کی تفسیر الہامی میں جو ازالۃ الاولیاء کے متعلقہ وصیحات میں مذکور ہے فرماتے ہیں کہ یہاں موت سے حقیقی موت مقصود نہیں ہے بلکہ نیند مراد ہے جو موت کی بہن ہے اور اسی طرح حیات سے مراد حقیقی حیات نہیں کیونکہ وعدہ خدا اسی طرح ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ایک شخص پر وارد ہونا ممنوع ہیں۔ حالانکہ قادیانی حسب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ہونا ممنوع ہیں۔ بھلا خدا کی قدرت کا نامہ کے لئے کون چیز مانع ہے جبکہ وہ اپنی عجائب قدرت کی ایک نشانی کا اظہار فرمائے جو بعثت بعد الموت پر ایمان لانے کے لئے موجب اطمینان ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں امرت او فرماتا ہے کہ تم کو تمہارے مرنے کے بعد اس لئے اٹھایا تاکہ تم شکر گزاری کرو اور دوسری آیت میں وجہ احیاء یہ فرماتا ہے تاکہ تم اللہ کی نشانیوں کو دیکھ کر تم اوس کو جانو۔ اور تیسری آیت اپنے آپ فضل کا اظہار فرمایا جو ہزاروں کو بعد موت بدعا سے خرقیل نبی زندہ فرمایا۔ تاکہ وہ شکر گزاری کریں۔ اور چوتھی آیت میں حضرت عزیر کے استعجاب اور بعد از عادت اللہ ہونیکا دفعیہ فرمایا کہ وہ خدا کا در ہے کہ مار کر جلاوے اور کوئی شے اوس کی اس عادت اور قدرت کے لئے مانع نہیں۔ پس ان آیات میں بنظر سیاق و سباق کوئی قرینہ نہیں ہے کہ جو موت اور حیات کے لفظ کو اپنے حقیقی معنی سے پیڑے بلکہ جملہ قرآن حقیقی معنی کیلئے موکد ہیں۔

۳۔ سورہ آل عمران

سورہ آل عمران ۱۔ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ فِی الْمَحَدِّ وَكَلَامٍ مِنَ الْمَاحِیْنِ

یہاں قادیانی صاحب کی بحث لفظ کہل میں ہے۔ چنانچہ کہل کے معنی حلیم کر کے لکھتے ہیں کہ اس آیت مبارک میں عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ زمانہ کہولت تاک عمر پانے کے لئے بیشتر نہیں ہیں بلکہ وہ زمانہ کہولت سے قبل مر گئے۔ اور ہم اس کی تردید قبل ازین دعویٰ اول کے طریق دوم میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ لَیُّوْلٰی وَلَدٌ وَّلَمْ یَّمْسَسْهُ بَشَرٌ۔ قَالَ کَذٰلَکَ اَللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاَمَّا یَقُوْلُ لَهٗ کُنْ فَیَکُوْنُ

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف نجار کے فرزند ہیں اور بغیر مس بشر کسی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳۔ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُم مِّنَ الطَّیْنِ کَعِیْطَةً۔ الطَّیْرُ فَانْفِخْ فِیْہِ فَیَکُوْنُ طَیْرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَاِیْرٰی الْاَکْمَہِ وَاَلَا یَرٰی وَاَحٰی الْمَوْتٰی بِاِذْنِ اللّٰهِ۔

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سچ مٹی کے پرندے بن کر اون میں پھونک مار کر سچ مچ کے جانور بنا دیتا تھا بلکہ یہ ایک قسم کا عمل الترب تھا۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترب مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو اُتیس دقویٰ کہتا تھا کہ ان عجوبہ نمایوں میں ابن مریم ہی علیہ جرم نہ تھا۔

۴۔ اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکُمْ وَاِنْفَعُکَ اِلٰی

یہاں توفیٰ کا معنی حقیقی موت ہے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفیٰ کا معنی یہاں خلاص موت کرتا ہے وہ کافرون میں سے اور منکرون میں سے ہے۔

۴۔ سورہ نسا

سورہ نسا ۱۔ وَاَمَّا قُلُوْبُہُمْ فَاصْلٰیہٗ وَلٰکِنْ شَبَہَ لَہُمْ۔ اٰہ

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیبی موت اون پر دار و نہر ہوئی اور وہ زخم صلیب سے

کئی دن تک بیمار رہے۔ لیکن مرہم عیسیٰ جو البہامی مرہم ہے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگر میں آکر فوت ہو گئے۔

۲ وان من اهل الكتاب الا یؤمنن بہ قبل موتہ

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرثیے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مرنے پر ایمان لے آتا ہے اور اوں کو یقینی طور پر اس بات کا علم نہیں ہے کہ مسیح پھانسی دیا گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے کہ وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبعی موت سے مراد اور خدا نے اوس کو اپنی طرف اٹھالیا۔

۵۔ سورہ مائدہ

سورہ مائدہ واذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم

فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم

یہ عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اسے خدا جب تو نے مجھے ماریا تو تو ہی اوں پر نگہبان تھا اور یہاں صریحاً توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ آذ ہے جو خاص زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کا ذہن میں ہے جو ماضی کو یہاں یعنی مستقبل کہے اور یہ صریح ظلم ہے۔ حالانکہ خود حجتِ خدا کے بعد فرماتا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن کہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آذ حرف صلاہ ہے اور قال معنی یقول ہے۔ یعنی زمانہ گذشتہ کی گشتگو نہیں۔ بلکہ آئندہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول قادیانی صاحب امام بخاری یہی کاذب ہٹیرے۔ استغفر اللہ!

۶۔ سورہ النعام

سورہ النعام یتوفیکم باللیل ولعلکم ما جرحتم بانستغفر باوجودیکہ یہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقتہً نیند

کے ہونا فرما رہی ہے۔ لیکن قادیانی صاحب نے یہاں ہی توفی کے معنی موت ہی قرار دی ہیں۔

۷۔ سورہ توبہ

هو الذی ارسل رسوله بالبعثی ودين الحق لیطهر علی الدین صلاہ

سورہ توبہ

یہ آیت مبارک درحقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے متعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو مسعود ہے وہ حقیقت
حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے لیکن اس تفسیر الہامی کے بعد کئی برس کو اب تمہیں
منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو مرچکے ہیں سو انہی کو اس سچ جس کے ہاتھوں سے یہ غلبہ ہو نوالا ہے وہ خود
قادیانی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔

۸۔ سورہ مریم

سورہ مریم ۱۔ یا ذکر یا انا نبشرك بخلق ما سمعہ یحییٰ لم یحمل لہ من قبل سمیاء۔

یعنی یحییٰ سے پہلے ہمنے کوئی پیشل دس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے یحییٰ کہا
جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے
نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول ہو گیا۔

۲۔ واذکر فی الکتاب ادریس انہ کان صدیقاً نبیاً ورفعاہ مکان علیا۔

یہاں رفعت درجہ مراد ہے نہ کہ حضرت ادریس آسمان پر اڑ پڑے گئے۔ اور یہی یوحنا یا ایلیا ہے جس کا
نزول یحییٰ نبی کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز سنت الہی کے مطابق ہے اور اسی طرح عیسیٰ کا نزول
قادیانی کے تولد سے ہو گیا۔

۹۔ سورہ طہ

سورہ طہ ۱۔ منہا خلقناکم و فیہا نعیدکم و منہا نخرجکم تارۃ اخری

پس اس سے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس محال ہے کہ ادریس نبی آسمان میں جڑے

۱۰۔ سورہ انبیاء

سورہ انبیاء ۱۔ وذا النون اذ ذهب مغاضباً۔

یعنی خدا نے یونس نبی پر پیہر جمی نازل کی کہ فلان تاریخ میں عذاب نازل کر دے گا۔ سو اون لوگوں نے
خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت عذاب
ڈال دیا تب یونس کہنے لگا کاب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤں گا اور دوسری ہالی

اور اسی سُنّت اللہ کے موافق جو قوم پونس نبی کر لئے وعید کی مہیا دین تھلےت ہو گیا خود قادیانی حسب
کی پیشگوئی ہی داماد صہریگ کی نسبت خلاف ہو گئی اور اوس کی میں گز رہی۔

۲۔ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کیلئے زندہ نہیں رہا۔ گویا آیت حضرت
ادریس اور عیسیٰ اور خضر وغیرہ کی موت پر قطعی الدلالت۔

۳۔ وحرّام علی قریۃ اھلکنہا انہم لا یرجعون۔

یعنی خدا قسم کر کے کہتا ہے کہ جو مر جاوے پھر وہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱۱۔ سورہ حج

سورہ حج ۱۔ وما ارسلنا من قبلك من نوح ولا نبی الا اذا تمنى القى الشیطان فی امانتہ فبشخ اللہ ما یلقى

الشیطان ثم یحکم اللہ آیاتہ۔

یعنی شیطانی فیل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سند میں تورات کا
ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت چارسو بی نے اوس کی فتح کی پیشگوئی کی اور وہ چھوٹے
لکھے ہوئے کے کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ توری فرشتہ کی طرف سے
نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا تھا۔

۱۲۔ سورہ مؤمنون

وانزلنا من السماء ماءً لقد رزقنا سکناء فی الارض وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔

سورہ مؤمنون

ماء سے مراد قرآن ہے جو زمانہ غریب آسمانوں پر اڑھایا گیا اور جو کجا بیل انا علی ذھاب بہ
لقادرون کے حروف سے (سورہ ۱۲) متنبط ہے۔ لیکن دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک
مرد فارسی الاصل ہو گا جو قادیانی ہے۔

۱۳۔ سورہ نور

وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم۔

سورہ نور

وہ موعود جس کے زمانہ میں دین کی تمکنت ہوگی اور زمین میں خلیفۃ المد ہوگا وہ سنتہ اللہ کے مطابق
قادیانی ہے جسکو خلیفۃ اللہ ہونیکا الہام ہی ہو چکا ہے۔

۱۴۔ سورہ فرقان

سورہ فرقان وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنْهُمْ لِيَاكُلُوا الطَّعَامَ وَفِيهِمْ شُرَكَاءُ فِي الْأَسْوَاقِ
اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پر ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اس کے جمیع لوازمات
اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

۱۵۔ سورہ نمل

سورہ نمل ۱۔ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَاِنْ تَسْمِعُ الصَّمۡ الدَّعَآءَ اِذَا نُوۡمِدۡ بِرَبِّیۡنَ۔
نبی کریم مردوں کو سنا نہیں سکتا اور پھر اون کی حیات تو گئی۔ حالانکہ نبی کریم کا ارشاد ہے والذی
نفسی بیلکامہ انتم باسمع منهم ولکنم لا یطیعون ان یحبیبوا۔ یعنی خدا کی قسم وہ سب سے زیادہ سنتے
ہیں لیکن جواب دینے کی اون میں طاقت نہیں۔

۲۔ وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَیْہِمْ اَخْرَجَہُمۡ دَابَّةً مِّنَ الْاَرْضِ فَتَسْلِمُہُمْ اِنَّ النَّاسَ کَالْاٰیَاتِ لَا یُوقِنُوۡنَ
یہاں دابۃ الارض سے مراد ایک مرد کا مل ہے۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ہی دابۃ الارض ہوں

۱۶۔ سورہ زمر

سورہ زمر اللّٰہُ یَتَّقِیۡ اِلَّا الْاَنۡفُسَ حَیۡۃً وَّوَتَّہَا وَالتَّیۡ لَمْ تَمُتۡ فِیۡ مَنَآحِمَآ
یہاں ہی توفیٰ کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

۱۷۔ سورہ زمر

سورہ زمر وَاِنَّہٗ لَعَلَمُ السَّاعَۃِ فَلَا تَمۡتَرُنَّ بِہَا
یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت نہیں بلکہ قرآن کریم مراد ہے۔

۱۸۔ سورہ دخان

سورہ دخان ۱۔ فَاذۡلِقۡبِیۡرَہٗ تَتَالٰی السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِیۡنٍ یُّخَشِیۡ النَّاسَ۔

یہاں دفنِ حقیقی مراد نہیں بلکہ دفنِ ظہری کی بدعت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو چھپا لیا ہے اور قادیانی اوس کے منور کرنیکے لئے آیا ہے۔

۲- لا یندقون فیہا الموت الا الموتۃ الاولیٰ

موت اولیٰ کے سوا کوئی دوسری موت نہیں آسکتی۔ لہذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مردہ جو بعد موت جنت میں داخل ہو گیا ہے بعد جنت کو چھوڑ کر پہر قیامِ عمری میں کیوں آنے لگا؟

۱۹۔ سورہ حدید

مبشر رسولی یاتی من بعدی اسمہ احمد۔

سورہ حدید

آئیوا لا احمد جو اپنے اندر حقیقتِ عیسوی رکھتا ہے وہ یہی قادیانی ہے۔

۲۰۔ سورہ قمر

سورہ قمر انا ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم بما ارسلنا الیٰ فرعون رسولاً۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ کے مشیل ہیں لیکن قادیانی جو عیسیٰ کا بلکہ جمیع انبیاء کا مشیل ہے وہ اتنے ہی فاصلہ سے حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد آیا جتنے فاصلے سے موسیٰ کے بعد عیسیٰ نبی اللہ آیا۔

۲۱۔ سورہ زلزال

سورہ زلزال اذا زلزلت الارض زلزالاً کبیراً وخرجت الارض اثقالاً لھا و قال الہ لسان ما لھا۔ یومئذین

محدث اخبار ہا۔ بان رتکب ارجی لھا۔ یومئذین لیصدرا للناس اثقاتا لیروا اعمالہم فمن لعل مشقاً ذرۃ خیراً و من لعل مشقاً ذلۃ شراً۔

اس سورہ کی تفسیر قادیانی صاحب اس طرح لکھتے ہیں کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر نبی کے نزول کے وقت ایک لیلتہ القدر ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتب جو اوس کو دی گئی تھیں آسمان سے نازل ہوتی ہیں اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ لیکن سب سو بڑی لیلتہ القدر وہ ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی ہے حقیقت اسی لیلتہ القدر کا دامن آنحضرت

کے زمانہ سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور جو کچھ انسانوں میں دلی اور دماغی قوی کی جنبش
آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ ہیلتہ القدر کی تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں آنحضرت
کا کوئی نائب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو یہ تحرکیں ایک بڑی تیزی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سو
درحقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے۔ یعنی جب آخری زمانہ میں خدا
تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم الشان مسلح آئیگا اور فرشتے نازل ہوں گے تو اوس کا یہ نشان
ہے کہ زمین جہاں تک اوس کا ہلانا ممکن ہے ہائی جائیگی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں
کی غایت درجہ جنبش دی جائیگی اور خیالات عقلی اور فکری اور سمعی اور بینائی پورے پورے
جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجہوں کو باہر نکال دیگی یعنی انسانوں
کے دل اپنی تمام استعدادات مخفیہ کو منظرہ ظہور میں لائیگی اور جو کچھ اُن کے اندر علوم و فنون
کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ عمدہ عمدہ دلی و دماغی طاقتیں و لیاقتیں اُن میں مخفی ہیں سب
کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری پھوڑ نکل آئیگا۔ اور جو ملکات انسان کے
اندر ہیں یا جو جذبات اُن کی فطرت میں سو دھڑھین وہ تمام کمسن قوت سے حیر فعل میں آجائیں گے
اور تمام دفائن و خرائن علوم مخفیہ پر انسان فتحیاب ہو جائیگا اور فرشتے جو اوس لہیلۃ القدر
میں مرقوم صلح کیساتھ آسمان سے اتریں گے ہر ایک شخص پر اوس کی استعداد کے موافق خارق
عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود
ہیں وہ اُن فرشتوں کی تحریک سے دنیوی عقولوں اور معاشرت کی تدبیروں میں وہ ید مضیا
دکھائیں گے کہ ایک مرد عادت متحیر ہو کر اپنے دل میں کہیگا کہ عقلی اور فکری طاقتیں اُن لوگوں
کو کہاں سے ملیں تب اوس روز ہر ایک استعداد انسانی بزبان حال باتیں کریگی کہ یہ اعلیٰ
درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک
استعداد پر حسب اوس کی حالت کے اتر رہی ہے یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے دل
و دماغ کلام کر رہے ہیں۔ یہ اُن کی طرف سے نہیں بلکہ ایک غیبی تحریک ہے کہ اُن سے یہ کام کرا رہی ہے

سولویں دن ہر ایک قسم کی قوتیں جو شہن دیکھائی دیں گی۔ دنیا پرستوں کی قوتیں جو شہن میں آکر اگرچہ باعث نقصان استعدادِ سچائی کی طرف مٹھ رہیں کریں گے۔ لیکن ایک قسم کا ادب اور ان میں پیدا ہو کر اپنی معاشرت کے شر لقیوں میں عجیب قسم کی تدبیریں اور صنعتیں اور کلیں ایجاد کریں گے۔ اور نیکوں کی قوتوں میں حشراتِ عادت طور پر الہامات اور مکاشفات کا چشمہ صاف طور پر ہٹا کر آئینہ اور بیہات مشاؤوناد رہو گی کہ مومن کی خواب جھوٹی نکلے۔ تب انسانی قوتی کے ظہور و بروز کا دائرہ پورا ہو جائیگا۔ تب خدا تعالیٰ کے فرشتے اون تمام راستبازوں کو جو زمین کے چاروں طرفوں میں پوشیدہ طور پر زندگی بسر کرتے تھے ایک گروہ کی طرح اکٹھا کر دیں گے اور دنیا پرستوں کا بھی کھٹا کھٹا ایک گروہ لٹھرائیگا تاہر ایک گروہ اپنی کوششوں کے ثمرات دیکھیں تب آخر ہو جائیگی یہ آخری لیلۃ القدر کا نشان ہے جس کی پٹا ابھی سے ڈالی گئی ہے جس کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور مجھے معافی کے لئے فرمایا کہ انت اشد مناسبتہ لعیسیٰ ابن مریم عا شہ الناس به خلقا و خلفا و زمانا۔

اور حضرت عیسیٰ نے اپنے اوتارنے کے لئے جو زمانہ انجیل میں بیان فرمایا ہے یعنی یہ کہ وہ حضرت نوح کے زمانہ کی طرح امن اور آرام کا زمانہ ہوگا۔ درحقیقت وہ یہی زمانہ ہے جس میں علوم و فنون کی ترقیات ہو رہی ہیں اور جس میں غامت درجہ کا امن ہے کہ بڑا بیان اور فساد اور خوف جان نہیں۔ ہمارے علماء نے جو طہری طور پر اس سورہ کی تفسیر کی ہے کہ درحقیقت زمین کو آخری دنوں میں سخت زلزلہ آئے گا اور جو زمین کے اندر چپیریں ہیں وہ سب باہر آجائیں گی اور کافر لوگ زمین کو پوچھیں گے کہ تجھے کیا ہوا اور زمین باتیں کر لگی اور اپنا حال بتائیگی۔ یہ سراسر غلط تفسیر ہے۔ غفلت سلیم سوچ سکتی ہے کہ ایسے بڑے زلزلہ کے وقت کافر لوگ کہاں زندہ رہیں گے۔ جو زمین سے استفسار کریں گے۔ بلکہ اس جگہ زمین سے مراد زمین کو ہنوا دینا ہے۔ ازلۃ الاولیاء

یہ تہ قادیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہم نے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سرسوت تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ ان کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اسلئے ضرور نہیں کہ یہاں ہی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو تاویلات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں ان کا جواب ان کے طور کے مطابق ہم انگریزی مقولہ سے دیتے ہیں جو کہہ گیا ہے کہ ”شیطان ہی بائبل ہی سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے۔“ والسلام۔

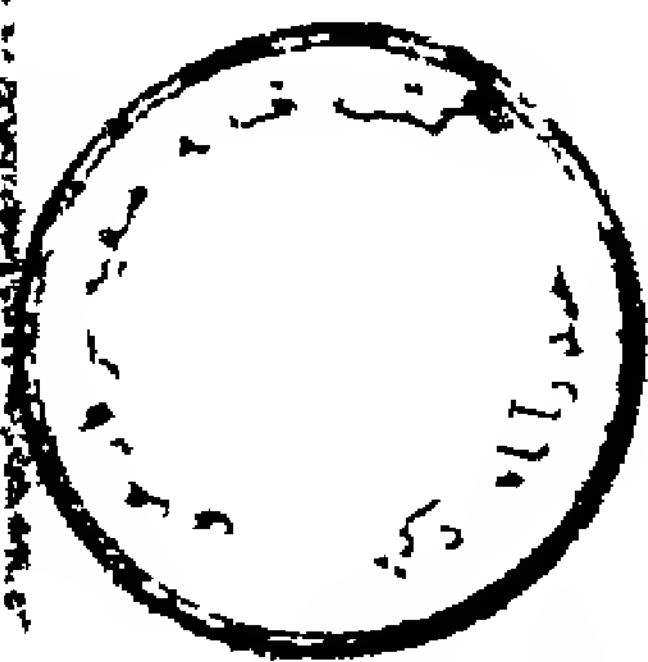
محمد حیدر اللہ خان قادیانی نقشبندی مجددی

میں نے متفرق مقامات اس کتاب کے جواب کے دیکھے جس سے یقین کرتا ہوں کہ اہل انصاف جب کہ دیکھیں گے مذہب قادیانی ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائیگا۔ حق تعالیٰ اس کے مصنف ادا م الدیفوضہ کو جزا سے خیردارین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد انوار اللہ استاد

حضور پور ٹرنپائٹنس نظام الملک آصف جاہ بہادر والی ریاست جید آباد ورن۔

حضور پور ٹرنپائٹنس نظام الملک آصف جاہ بہادر والی ریاست جید آباد ورن۔



کتابت محمد حسن عفی عنہ مقیم ہجرت

۱۶ - ۳ - ۱۹۰۱

صحیح نامہ کتاب درانی علی ردة القادریانی

صفحہ	ستر	غلط	صحیح	صفحہ	ستر	غلط	صحیح
۱	۱	والسلام	زسلام	۱۹	۲۰	رازم سے	رازم سے
۲	۲	فطرتی	فطرتی				
۳	۳	تقابہ	تقابہ				
۴	۴	بسنی	عسنی	۲۱	۲۲	کیونکہ خیرین اور نیکو	کیونکہ خیرین اور نیکو
۵	۵	فرشتوں	وشتوں	۲۳	۲۴	طرت ہی	طرت ہی
۶	۶	وجود سے ان کے	وجود سے غایاں کے	۲۵	۲۶	عن	عن
۷	۷	پیر سے دھڑتے	پیر سے دھڑتے	۲۸	۲۹	سبیل	سبیل
۸	۸	نماز	ایکار	۳۱	۳۲	کان الامام	کان الامام
۹	۹	فقیر	تقیر	۳۳	۳۴	ایما	ایما
۱۰	۱۰	یکدیگر	دیگر	۳۵	۳۶	بقول قادیانی	بقول قادیانی
۱۱	۱۱	لسان سے اللہ	لسان بن علی اللہ	۳۷	۳۸	یہ شعر ہے	یہ شعر ہے
۱۲	۱۲	الدولۃ	الدولۃ	۳۹	۴۰	کو نچہ غایت سے	کو نچہ غایت سے
۱۳	۱۳	صحابہ سے	صحابہ سے	۴۱	۴۲	ہندو فرنگ ہیں تو	ہندو فرنگ ہیں تو
۱۴	۱۴	ان امر عین الشریعت	ان امر کو اسی عین الشریعت	۴۳	۴۴	الہیات	الہیات
۱۵	۱۵	ابو حنیفہ	ابا حنیفہ	۴۵	۴۶	پس	پس
۱۶	۱۶	نبی	نبی	۴۷	۴۸	صفحات میں ایک	صفحات میں ایک
۱۷	۱۷	کہ سب سے آخر	کہ سب سے آخر	۴۹	۵۰	لکن آخر	لکن آخر
۱۸	۱۸	کشفیہ	تطبیہ	۵۱	۵۲	ربطے دارد ربطے دارد	ربطے دارد ربطے دارد
۱۹	۱۹	صنہ	صنہ	۵۳	۵۴	انذار	انذار
۲۰	۲۰	صنہ	صنہ	۵۵	۵۶	مراد عیسیٰ	مراد عیسیٰ
۲۱	۲۱	ایما	ایکار	۵۷	۵۸	مصران	مصران
۲۲	۲۲	جلالت	جلالیت	۵۹	۶۰	انا و عیسیٰ	انا و عیسیٰ
۲۳	۲۳			۶۱	۶۲	قبرہ الرابع	قبرہ الرابع

صفحہ	صفحہ	عقود	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
۴۳	۸	۱۵۲	۱۹	ولامی صنیفہ	ولامی صنیفہ	۱۵۲
۴۴	۷	۱۵۵	۱۹	ان بنی الادرد	ان بنی الادرد	۱۵۵
۴۵	۱	۱۵۶	۵	ویدل علی عتہ هذا	ویدل علی عتہ هذا	۱۵۶
۴۶	۵			التاویل قولہ تثاوما	التاویل قولہ تثاوما	
۴۷	۱۸			یفرقہ من شیء	یفرقہ من شیء	
۴۸	۴	۱۶۳	۱۳	لانیہ مؤکرات	لانیہ مؤکرات	۱۶۳
۴۹	۱۵	۱۸۶	۲	مرویہ	مرویہ	۱۸۶
۵۰	۱۹			شرح زائتہ	شرح زائتہ	
۵۱	۸			ولاہل	ولاہل	
۵۲	۴			القیار	القیار	
۵۳	۱۸	۱۹۰	۸	عمر کے ساتھ	عمر کے ساتھ	۱۹۰
۵۴	۹	۱۹۱	۱۳	ایک سو برس	ایک سو برس	۱۹۱
۵۵	۱۵	۱۹۲	۱۳	دارتہ - انتہی	دارتہ - انتہی	۱۹۲
۵۶		۱۹۹	۱۰	امام بخاری	امام بخاری	۱۹۹
۵۷	۱۰	۲۰۱	۲	وہ حی و قیوم	وہ حی و قیوم	۲۰۱
۵۸	۱۹			کسی ایک	کسی ایک	
۵۹	۱۶	۲۰۲	۱۶	اسلمہ اسما	اسلمہ اسما	۲۰۲
۶۰	۴	۲۰۳	۱۸	اس میں جو	اس میں جو	۲۰۳
۶۱	۱	۲۰۴	۹	اور اسی	اور اسی	۲۰۴
۶۲	۸			نعمتہ	نعمتہ	
۶۳	۱۱	۲۰۶	۱۳	الاسرار	الاسرار	۲۰۶
۶۴	۱۳	۲۰۷	۷	سہا	سہا	۲۰۷
۶۵	۱۱	۲۰۸	۲۲	کہ کہا موطن	کہ کہا موطن	۲۰۸
۶۶	۹	۲۰۹	۱	کشتی	کشتی	۲۰۹
۶۷	۱۶			قول اتحادین	قول اتحادین	
۶۸	۱۵	۲۱۰	۱۶	ابن قزم	ابن قزم	۲۱۰
۶۹	۲۰	۲۱۱	۱۱	ابن قزم	ابن قزم	۲۱۱
۷۰	۶	۱۵۴		اور قیل اس کے	اور قیل اس کے	